



الْأَخْلَاقُ وَالسَّيْرُ
فِي مَدَارِعَةِ النُّفُوسِ

الكتاب : **الأَخْلَاقُ وَالسِّيرُ** في مداواة النفوس
الكاتب : **ابن حَرْمِ الْأَنْدَلُسِيِّ**
الفئة : **تراث.**



رقم الإيداع : **2025- 20508**
الترقيم الدولي : **978- 633- 8330- 34- 7**

ى

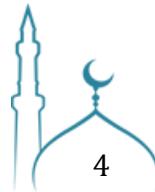
جميع الحقوق محفوظة للناشر ©

وأي اقتباس أو تقليل أو إعادة طبع أو نشر دون موافقة كتابية يُعرّض صاحبه للمساءلة القانونية،
والآراء والملاحة الواردة وحقوق الملكية الفكرية بالكتاب خاصة بالكاتب فقط لا غير.

الْأَخْلَاقُ وَالسَّيِّئُ

فِي مَدَافِعَةِ النُّفُوسِ

ابْنِ حَزْمٍ الْأَنْدَلُسِيِّ



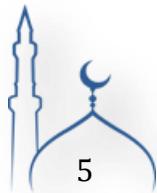
4

مقدمة



قال أَبُو مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى عَظِيمِ مَنْهُ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مَجْدِ عَبْدِهِ وَخَاتَمِ أَنْبِيائِهِ وَرَسُلِهِ [وَسَلَّمَ تَسْلِيْمًا]. وَأَبْرَأَ إِلَيْهِ تَعَالَى مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ ، وَأَسْتَعِينُهُ عَلَى كُلِّ مَا يَعْصِمُ فِي الدُّنْيَا مِنْ جُمِيعِ الْمَخَاوِفِ وَالْمَكَارِهِ، وَيَخْلُصُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ كُلِّ هُولٍ وَضيقٍ.

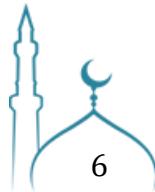
أما بعد فإني جمعت في كتابي هذا معاني كثيرة أفادنيها واهب التمييز تعالى بمرور الأيام وتعاقب الأحوال بما منحني عز وجل من التهمم بتصاريف الزمان ، والإشراف على أحواله، حتى أنفقت



في ذلك أكثر عمري، وآثرت تقدير ذلك بالمطالعة [له] وال فكرة فيه على جميع اللذات التي تميل إليها أكثر النفوس، و على الازدياد من فضول المال. و زمنت كل ما سبرت من ذلك بهذا الكتاب لينفع الله به من يشاء من عباده ممن يصل إليه ما أتعبت فيه نفسي، وأجهدتها فيه وأطلت فيه فكري فياخذه عفواً، وأهديت إليه هنيئاً، فيكون ذلك أفضل له من كنوز المال و عقد الأملاك إذا تدبره و يسره الله تعالى لاستعماله.

و أنا راجٍ في ذلك من الله تعالى، أعظم الأجر لنبيي في نفع عباده وإصلاح ما فسد من أخلاقهم، و مداواة علل نفوسهم، و بالله تعالى أستعين.





6

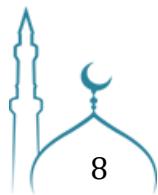
فصل في مداواة النفوس و إصلاح الأخلاق النسمية



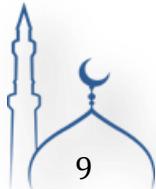
لذة العاقل بتميزه ولذة العالم بعلمه ولذة الحكيم بحكمته ولذة المجتهد لله عز وجل باجتهاده أعظم من لذة الأكل بأكله والشارب بشريه والواطئ بوطئه والكافر يكسبه واللاعب بلعبه والامر بأمره. وبرهان ذلك أن الحكيم العاقل والعالم والعامل واجدون لسائر اللذات التي سمينا كما يجدها المنهمك فيها ويحسونها كما يحسها المقبل عليها [وقد تركوها وأعرضوا عنها وأثروا طلب الفضائل عليها] وإنما يحكم في الشيئين من عرفهما لا من عرف أحدهما ولم يعرف الآخر. إذا تعقبت الأمور كلها فسدت عليك وانتهيت في آخر فكرتك - باضمحلال جميع أحوال الدنيا- إلى أن الحقيقة إنما هي العمل للآخرة فقط لأن كل



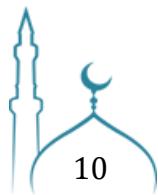
أمل ظفرت [به فعقباه] حزن إما بذهابه عنك وإما بذهابك عنه ولا بد من أحد هذين الشيئين إلا العمل لله عز وجل فعقباه على كل حال سرور في عاجل وآجل. أما العاجل فقلة الهم بما يهتم به الناس وإنك به معظم من الصديق والعدو وأما في الآجل فالجنة. تطلبت غرضاً يستوي الناس كلهم في استحسانه وفي طلبه فلم أجده إلا واحداً وهو طرد الهم فلما تدبرته علمت أن الناس كلهم لم يستروا في استحسانه فقط ولا في طلبه فقط ولكن رأيهم على اختلاف أهوائهم و مطالبهم [وتبالين هممهم] وإراداتهم لا يتحركون حرفة أصلاً إلا فيما يرجون به طرد الهم ولا ينطقون بكلمة أصلاً إلا فيما يعانون به إزاحته عن أنفسهم فمن مخطيء وجه سبيله ومن مقارب للخطأ ومن مصيبة وهو الأقل [من الناس في الأقل من أموره]. فطرد الهم مذهب قد اتفقت الأمم كلها مذ خلق الله تعالى العالم إلى أن ينتهي عالم الابتداء



ويعاقبه عالم الحساب على أن لا يعتمدو بسعدهم شيئاً سواه وكل غرض غيره ففي الناس من لا يستحسن إذ في الناس من لا دين له فلا يعمل للأخره وفي الناس من أهل الشر من لا يريد الخير ولا الأمان ولا الحق وفي الناس من يؤثر الخمول بهواه وإرادته على بعد الصيت. وفي الناس من لا يريد المال ويفتر عدمه على وجوده كثثير من الأنبياء عليهم السلام ومن تلاهم من الزهاد والفلسفه. وفي الناس من يبغض اللذات بطبيعته ويستنقص طالبها كمن ذكرنا من المؤثرين فقد المال على اقتناه. وفي الناس من يؤثر الجهل على العلم أكثر من ترى من العامة. وهذه هي أغراض الناس التي لا غرض لهم سواها. وليس في العالم مذ كان إلى أن يتناهى أحد يستحسن الهم ولا يريد طرده عن نفسه. فلما استقر في نفسي هذا العلم الرفيع وانكشف لي هذا السر العجيب وأنار الله تعالى لفكري هذا الكنز العظيم



بحث عن سبيل موصلة [على] الحقيقة إلى طرد الهم الذي هو المطلوب للنفس الذي اتفق جميع أنواع الإِنسان -الجاهل منهم والعالم والصالح والطالح- على السعي له فلم أجدها إلا التوجه إلى الله عز وجل بالعمل للأخرة. وإنما طلب المال طلابه ليطردوا به هم الفقر عن أنفسهم. وإنما طلب الصوت من طلبه ليطرد به عن نفسه هم الاستعلاء عليها. وإنما طلب اللذات من طلبه ليطرد بها عن نفسه هم فوتها. وإنما طلب العلم من طلبه ليطرد به عن نفسه هم الجهل. وإنما هش إلى سماع الأخبار ومحادثة الناس من يطلب ذلك ليطرد بها عن نفسه هم التوحد ومغيب أحوال العالم عنه. وإنما أكل من أكل وشرب من شرب ونصح من نصح ولبس من لبس ولعب [من لعب] [واكتن من اكتن] وركب من ركب ومشى من مشى وتودع من تودع ليطردوا عن أنفسهم أضداد هذه الأفعال وسائر الهموم. [وفي كل] ما



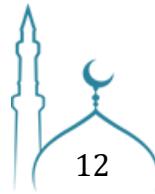
ذكرنا لمن تدبره هموم حادثة لا بد لها من عوارض تعرض في خلالها وتعذر ما يتعدر منها وذهاب ما يوجد منها والعجز عنه لبعض الآفات الكائنة. وأيضاً [نتائج سوء تنتج] بالحصول على ما حصل عليه من [كل] ذلك من خوف منافس أو طعن حاسد أو اختلاس راغب أو اقتناه عدو مع الذم والإثم وغير ذلك. ووُجِدَت للعمل للأخرة سالماً من كل عيب خالصاً من كل كدر موصلًا إلى طرد الهم على الحقيقة ووُجِدَت العامل للأخرة أن امتحن بمكروه في تلك السبيل لم يهتم بل يسر إذ رجاؤه في عاقبة ما ينال به عون [له] على ما يطلب وزايد في الغرض الذي [إيابه] يقصد. ووُجِدَتْه إن عاقه عما هو بسبيله عائق لم يهتم إذ ليس مؤاخذًا بذلك فهو غير مؤثر في ما يطلب. ورأيته إن قصد بالأذى سر وإن نكبته نكبة سر وإن تعب فيما سلك فيه سر فهو في سرور متصل أبداً وغيره بخلاف ذلك أبداً.



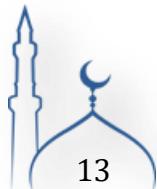
فاعلم أنه مطلوب واحد وهو طرد الهم وليس إليه إلا طريق واحد وهو: العمل لله تعالى فما عدا هذا فضلال وسخف. لا تبذل نفسك إلا فيما هو أعلى منها وليس ذلك إلا في ذات الله عز وجل في دعاء إلى حق وفي حماية الحريم وفي دفع هوانٍ لم يوجبه عليك خالقك تعالى وفي نصر مظلوم. وباذل نفسه في عرض دنيا كبائع الياقوت بالحصى. لا مروءة لمن لا دين له.

العقل لا يرى لنفسه ثمناً إلا الجنة. لإبليس في ذم الرياء حبالة وذلك أنه رب ممتنع من فعل خير خوف أن يظن به الرياء.

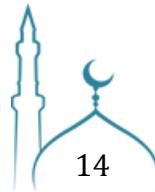
[العقل والراحة] باب عظيم من أبواب العقل والراحة، وهو اطراح المبالغة [بكلام الناس واستعمال المبالغة] بكلام الخالق عز وجل بل [هذا باب] العقل والراحة كلها. من قدر أنه يسلم من طعن الناس وعييدهم فهو مجnoon. من حقق النظر وراض نفسه على السكون إلى الحقائق وإن آلمتها في أول صدمة كان اغتباطه



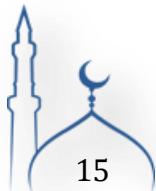
بند الناس إيه أشد وأكثر من اغتباطه بمدحهم إيه لأن مدحهم إيه إن كان بحق وبلغه مدحهم له أسرى ذلك فيه العجب فأفسد بذلك فضائله. وإن كان بباطل بلغه فسره فقد صار مسروراً بالكذب وهذا نقص شديد. وأما ذم الناس فإن كان بحق بلغه فربما كان ذلك سبباً إلى تجنبه ما يعاب عليه وهذا حظ عظيم لا يزهد فيه إلا ناقص. وإن كان بباطل بلغه فصبر اكتسب فضلاً زائداً بالحلم والصبر وكان مع ذلك غانماً لأنه يأخذ حسنات من ذمه بالباطل فيحظى بها في دار الجزاء أحوج ما يكون إلى النجاة بأعمال لم يتعب فيها ولا تكلفها وهذا حظ عظيم لا يزهد فيه إلا مجنون. وأما إن لم يبلغه مدح الناس إيه فكلامهم وسكتهم سواء وليس كذلك ذمهم إيه لأنه غانم للأجر على كل حال بلغه ذمهم أو لم يبلغه. ولو لولا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الثناء الحسن: [عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ] في الثناء الحسن: [عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ]



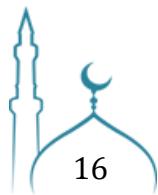
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فُلْتُ لَهُ الرَّجُلُ يَعْمَلُ الْعَمَلَ لِلَّهِ فَيُحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ؟ قَالَ: إِذْلِكَ عَاجِلٌ بُشِّرَى الْمُؤْمِنِ". لوجب أن يرغب العاقل في الـزم بالباطل أكثر من رغبته في المدح بالحق ولكن إذا جاء هذا القول فإنما تكون البشري بالحق لا بالباطل، فإنما تجب البشري بما في الممدوح لا بنفس المدح. ليس بين الفضائل والرذائل ولا بين الطاعات والمعاصي إلا نثار النفس وأنسها فقط. فالسعيد من أنسـت نفسه بالفضائل والطاعات ونفرـت من الرذائل والمعاصي والشـقي من أنسـت نفسه بالرذائل والمعاصي ونفرـت من الفضائل والطاعات وليس هـا هنا إلا صـنع الله تعالى وحفظـه. طالـب الآخرة ليـفـوزـ في الآخرة متـشـبهـ بالـملـائـكةـ وـطالـبـ الشـرـ متـشـبهـ بـالـشـيـاطـينـ وـطالـبـ الصـوتـ والـغـلـبةـ متـشـبهـ بـالـسـبـاعـ وـطالـبـ اللـذـاتـ متـشـبهـ بـالـبـهـائـمـ وـطالـبـ المـالـ لـعـينـ المـالـ لـاـ لـيـنـفـقـهـ فـيـ الـوـاجـبـاتـ وـالـنـوـافـلـ الـمـحـمـودـةـ



أسقط وأرذل من أن يكون له في شيء من الحيوان شبه ولكنه يشبه الغدران التي في الكهوف في الموضع الوعرة لا ينتفع بها شيء من الحيوان. فالعقل لا يغتبط بصفه يفوقه فيها سبع أو بهيمة أو جماد وإنما يغتبط بتقدمه في الفضيلة التي أبانه الله تعالى بها عن السباع والبهائم والجمادات وهي التمييز الذي يشارك فيه الملائكة. فمن سر بشجاعته التي يضعها في غير موضعها لله عز وجل فليعلم أن النمر أجرأ منه وأن الأسد والذئب والفيل أشجع منه ومن سر بقوه جسمه فليعلم أن البغل والثور والفيل أقوى منه جسماً ومن سر بحمله الأثقال فليعلم أن الحمار أحمل منه ومن سر بسرعة عدوه فليعلم أن الكلب والأرنب أسرع عدواً منه ومن سر بحسن صوته فليعلم أن كثيراً من الطير أحسن صوتاً منه وأن أصوات المزامير أذ وأطرب من صوته فأي فخر وأي سرور في ما تكون فيه هذه البهائم



متقدمة عليه. لكن من قوى تمييزه واتسع علمه وحسن عمله فليغتبط بذلك فإنه لا يتقدمه في هذه الوجوه إلا الملائكة وخيار الناس. قول الله تعالى:{وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهُوَى فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى} جامع لكل فضيلة لأن نهي النفس عن الهوى هو ردعها عن الطبع الغضبي وعن الطبع الشه沃اني لأن كليهما واقع تحت موجب الهوى فلم يبق إلا استعمال النفس للنطق الموضوع فيها الذي به بانت عن البهائم والحشرات والسياع. قول رسول الله ﷺ للذى استوصاه: لَا تَعْصِبْ؛ وأمره عليه السلام "أَنْ يُحِبَّ الْمَرءُ لِغَيْرِهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ جامعان لكل فضيلة لأن في نهيء عن الغضب ردع النفس ذات القوة الغضبية عن هواها وفي أمره عليه السلام أن يحب المرء لغيره ما يحب لنفسه ردع النفس عن القوة الشهوانية وجمع لأزمة العدل الذي هو فائدة النطق الموضوع في النفس

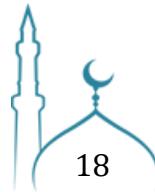


الناطقة. رأيت أكثر الناس إلا من عصم الله تعالى وقليل ما هم يتعجلون الشقاء والهم والتعب لأنفسهم في الدنيا ويحتقبون عظيم الإثم الموجب للنار في الآخرة بما لا يحظون معه بنفع أصلًا من نيات خبيثة يضبون عليها من تمني الغلاء المهلك للناس وللصغار ومن لا ذنب له وتمني أشد البلاء لمن يكرهونه وقد علموا يقينًا أن تلك النيات الفاسدة لا تعجل لهم شيئاً مما يتمنونه أو يوجب كونه. وإنهم لو صفوا نياتهم وحسنوها لتعجلوا الراحة لأنفسهم وتفرغوا بذلك لمصالح أمورهم ولا قتنوا بذلك عظيم الأجر في المعاد من غير أن يؤخر ذلك شيئاً مما يريدونه أو يمنع كونه. فأي غبن أعظم من هذه الحال التي نبهنا عليها وأي سعد أعظم من التي دعونا إليها إذا حققت مدة الدنيا لم تجدها إلا الآن الذي هو فصل الزمانين فقط. وأما ما مضى وما لم يأتي فمعدومان كما لم يكن فمن أضل ممن يبيع



باقياً خالداً بمنتهى هي أقل من كرّ الطرف؟!. إذا نام المرء خرج عن الدنيا ونسى كل سرور وكل حزن فلو رتب نفسه في يقظته على ذلك أيضاً لسعد السعادة التامة. من أساء إلى أهله وجيرانه فهو أسقطهم. ومن كافأ من أساء إليه منهم فهو مثلهم. ومن لم يكافئهم بإساءتهم فهو سيدهم وخيرهم وأفضلهم.

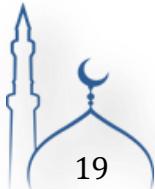




فصل في العلم

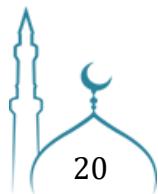


لو لم يكن من فضل الْعِلْمِ إلا أن الجهال يهابونك ويجلونك وأن العلماء يحبونك ويكرمونك لأن ذلك سبباً إلى وجوب طلبك فكيف بسائر فضائله في الدنيا والآخرة! ولو لم يكن من نقص الجهل إلا أن صاحبه يحسد العلماء وينبغط نظراهم من الجهال لأن ذلك سبباً إلى وجوب الفرار عنه فكيف بسائر رذائله في الدنيا والآخرة!. لو لم يكن من فائدة الْعِلْمِ والاشتغال به إلا أنه يقطع المشغل به عن الوساوس المضنية ومطارح الآمال التي لا تفيد غير الهم وكفاية الأفكار المؤلمة للنفس لأن ذلك أعظم داع إليه فكيف قوله من الفضائل ما يطول ذكره! ومن أقلها ما ذكرنا مما يحصل عليه طالب العلم. وفي مثله أتعب ضعفاء



الملوك أنفسهم فتشاغلوا عما ذكرنا بالشطرنج والنرد والخمر والأغاني وركض الدواب في طلب الصيد وسائل الفضول التي تعود بالمضررة في الدنيا والآخرة وأما فائدة فلا فائدة. لو تدبر العالم في مرور ساعاته ماذا كفاه العِلم من الذل بسلط الجهال ومن الهم بمغيب الحقائق عنه ومن الغبطة بما قد بان له وجهه من الأمور الخفية عن غيره لزاد حمداً لله عز وجل وغبطة بما لديه من العِلم ورغبة في المزيد منه.

من شغل نفسه بأدنى العلوم وترك أعلىاتها وهو قادر عليه كان كزارع الذرة في الأرض التي يوجد فيها البر وكغارس الشعراة حيث يزكيو النخل والزيتون. نشر العِلم عند من ليس من أهله مفسد لهم كإطعامك العسل والحلوء من به احتراق وحمى أو كشميمك المسك والعنب لمن به صداع من احتمام الصفراء. الب Axel بالعلم ألأم من الب Axel بالمال لأن الب Axel بالمال أشفق من فناء ما بيده



والباخل بالعلم بخل بما لا يفني على النفقة ولا يفارقه مع البذل.

من مال بطبيعه إلى علم ما وإن كان أدنى من غيره فلا يشغلها

بسواه فيكون كغارس النارجيل بالأندلس وكغارس الزيتون بالهند

وكل ذلك لا ينجب. أجل العلوم ما قربك من خالقك تعالى وما

أعانك على الوصول إلى رضاه. أنظر في المال والحال والصحة إلى

من دونك وانظر في الدين والعلم والفضائل إلى من فوقك.

العلوم الغامضة كالدواء القوي يصلح الأجسام القوية ويهلك

الأجسام الضعيفة. وكذلك العلوم الغامضة. تزيد العقل القوي

جودة وتصفيه من كل آفة وتهلك ذا العقل الضعيف. من

الغوص على الجنون ما لو غاصه صاحبه على العقل لكان أحكم

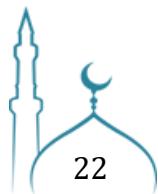
من الحسن البصري وأفلاطون الأثيني وبزرجمهر الفارسي. وقف

العقل عند أنه لا ينفع إن لم يؤيد بتوفيق في الدين أو يسعد في

الدنيا. لا تضر بنفسك في أن تجرب بها الآراء الفاسدة لترى



المشير بها فسادها فتلهلك فإن ملامة ذي الرأي الفاسد لك على مخالفته وأنت ناج من المكاره خير لك من أن يعذرك ويندم كلًا كما وأنت قد حصلت في مكاره. إياك وأن تسر غيرك بما تسوء به نفسك فيما لم توجبه عليك شريعة أو فضيلة. وقف العلم عند الجهل بصفات الباري عز وجل. لا آفة على العلوم وأهلها أضر من الدخلاء فيها وهم من غير أهلها فإنهم يجهلون ويظلون أنهم يعلمون ويفسدون ويقدرون أنهم يصلحون. من أراد خير الآخرة وحكمة الدنيا وعدل السيرة والاحتواء على محسن الأخلاق كلها واستحقاق الفضائل بأسرها فليقتد بمحمد رسول الله ﷺ ولسيتعمل أخلاقه وسيره ما أمكنه أعاذنا الله على الإتساء به بمنه آمين. غاظني أهل الجهل مرتين من عمري: أحدهما: بكلامهم فيما لا يحسنونه أيام جهلي. والثاني: بسكتهم عن الكلام بحضرتي فهم أبدًا ساكتون عما ينفعهم



ناظقون فيما يضرهم. وسرني أهل العلم مرتين من عمرى: أحدهما: بتعليمى أيام جهلي والثانى: بمذاكري أيام عملى.

من فضل العلم والزهد في الدنيا أنهما لا يؤتى بهما الله عز وجل إلا أهلهما ومستحقهما ومن نقص علو أحوال الدنيا من المال والصوت أن أكثر ما يقعان في غير أهلهما وفيمن لا يستحقهما.

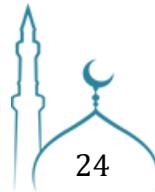
من طلب الفضائل لم يساير إلا أهلها ولم يرافق في تلك الطريق إلا أكرم صديق من أهل المواساة والبر والصدق وكرم العشيرة والصبر والوفاء والأمانة والحلم وصفاء الضمائر وصحة المودة.

ومن طلب الجاه والمال واللذات لم يساير إلا أمثال الكلاب الكلبة والثعالب الخلبة ولم يرافق في تلك الطريق إلا كل عدو المعتقد ، خبيث الطبيعة. منفعة العلم في إستعمال الفضائل عظيمة وهو أنه يعلم حسن الفضائل فیأتیها ولو في الندرة ويعلم قبح الرذائل فیجتنبها ولو في الندرة ويسمع الثناء الحسن فیرغب



في مثله والثناء الرديء فينفر منه فعلى هذه المقدمات يجب أن يكون للعلم حصة في كل فضيلة وللجهل حصة في كل رذيلة يأتي الفضائل ممن لم يتعلم **العلم** إلا صافي الطبع جداً فاضل التركيب وهذه منزلة خص بها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأن الله تعالى علمهم الخير كله دون أن يتعلموا من الناس. وقد رأيت من غمار العامة من يجري من الاعتدال وحميد **الأخلاق** إلى ما لا يتقدمه فيه حكيم عالم رائض لنفسه ولكنه قليل جداً. ورأيت ممن طالع العلوم وعرف عهود الأنبياء عليهم السلام ووصايا الحكماء وهو لا يتقدمه في خبث السيرة وفساد العلانية والسريرة شرار الخلق وهذا كثير جداً فعلمت أنهما مواهب وحرمان من الله تعالى.





24

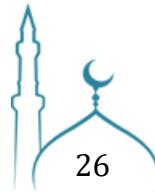
فصل في الأخلاق والسير



إحرص على أن توصف بسلامة الجانب وتحفظ من أن
توصف بالدهاء فيكثر المتحفظون منك حتى ربما أضر ذلك بك
وربما قتلك. وطن نفسك على ما تكره يقل همك إذا أتاك ويعظم
سرورك ويتضاعف إذا أتاك ما تحب مما لم تكن قدرته. إذا
تكاثرت الهموم سقطت كلها. الغادر يفي للمجدد والوفي يغدر
بالمحدود والسعيد كل السعيد في دنياه من لم يضطره الزمان إلى
اختبار الإخوان. لا تفكّر فيمن يؤذيك فإنك إن كنت مقبلاً فهو
هالك وسعدك يكفيك وإن كنت مدبراً فكل أحد يؤذيك. طوبى
لمن علم من عيوب نفسه أكثر مما يعلم الناس منها. الصبر على
الجفاء ينقسم ثلاثة أقسام: صبر عنمن يقدر عليك ولا تقدر



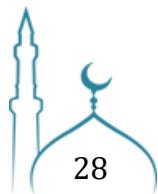
عليه وصبر عمن تقدر عليه ولا يقدر عليك وصبر عمن لا تقدر عليه ولا يقدر عليك. فالأول ذل ومهانة وليس من الفضائل. والرأي لمن خشي ما هو أشد مما يصبر عليه المتاركة والمباعدة. والثاني فضل وبر وهو الحلم على الحقيقة وهو الذي يوصف به الفضلاء. والثالث ينقسم قسمين: إما أن يكون الجفاء ممن لم يقع منه إلا على سبيل الغلط ويعلم قبح ما أتى به ويندم عليه فالصبر عليه فضل وفرض وهو حلم على الحقيقة. وأما من كان لا يدري مقدار نفسه ويظن أن لها حقاً يستطيع به فلا يندم على ما سلف منه فالصبر عليه ذل للصابر وإفساد للمصبور عليه لأنه يزيد استشراء والمقارضة له سخف والصواب إعلامه بأنه كان ممكناً أن ينتصر منه وإنما ترك ذلك استرداً له فقط وصيانة عن مراجعته ولا يزداد على ذلك. وأما جفاء السفلة فليس جزاؤه إلا النكال وحده. من جالس الناس لم يعدم هماً يؤلم نفسه وإثماً



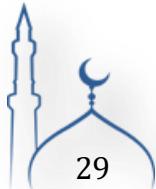
يُندم عليه في معاده وغبيظاً ينضج كبده وذلاً ينكسر همه فما
الظن بعد بمن خالطهم وداخلهم والعزة والراحة والسرور
والسلامة في الانفراد عنهم ولكن اجعلهم كالنار تدفأ بها ولا
تغالطها. لو لم يكن في مجالسة الناس إلا عيبان لكتفيا: أحدهما:
الاسترسال عند الأنس وبالأسرار المهلكة القاتلة التي لولا
المجالسة لم يبح بها البائح. والثاني: موقعة الغلبة المهلكة في
الآخرة فلا سبيل إلى السلامة من هاتين البليتين إلا بالإنفراد عن
المجالسة جملة. لا تحقر شيئاً من عمل غد أن تتحققه بأن
تعجله اليوم وإن قل فإن من قليل الأعمال يجتمع كثیرها وربما
أعجز أمرها عند ذلك فيبطل الكل. لا تحقر شيئاً مما ترجو به
تضليل ميزانك يوم البعث إن تعجله الآن وإن قل فإنه يحط عنك
كثيراً لو اجتمع لقذف بك في النار. الوجع والفقر والنكبة
والخوف لا يحسن أذاها إلا من كان فيها ولا يعلم من كان خارجاً



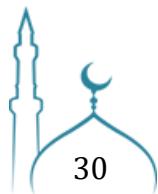
عنها. وفساد الرأي والعار والإثم لا يعلم قبحها إلا من كان خارجاً عنها وليس يراه من كان داخلاً فيها. الأمان والصحة والغنى لا يعرف حقها إلا من كان خارجاً عنها وليس يعرف حقها من كان فيها. وجودة الرأي والفضائل وعمل الآخرة لا يعرف فضلها إلا من كان من أهلها ولا يعرفه من لم يكن من أهلها. أول من يزهد في الغادر من غدر له الغادر وأول من يمقت شاهد الزور من شهد له به وأول من تهون الزانية في عينه الذي يزني بها. ما رأينا شيئاًً فسد فعاد إلى صحته إلا بعد لاي فكيف بدماغ يتواتى عليه فساد السكر كل ليلة. وإن عقلا زين لصاحبته تعجيل إفساده كل ليلة لعقل ينبغي أن يتهمن. الطريق تبرم والزرايا تكرم وكثرة المال ترغب وقلته تقنع. قد ينحس العاقل بتدبيره ولا يجوز أن يسعد الأحمق بتدبيره. لا شيء أضر على السلطان من كثرة المترغبين حواليه فالحازم يشغلهم بما لا يظلمهم فيه فإن لم يفعل شغلوه



بما يظلمونه فيه. وأما مقرب أعدائه فذلك قاتل نفسه. كثرة وقوع العين على الشخص يسهل أمره ويهونه. التهويل بلزوم زي ما والاكفهار وقلة الإنبساط ستائر جعلها الجھال الذين مكنتهم الدنيا أمام جھلهم. لا يغتر العاقل بصداقۃ حادثة له أيام دولته فكل أحد صديقه يومئذ. اجهد في أن تستعين في أمورك بمن يريده منها لنفسه مثل ما تريده لنفسك ولا تستعن فيها بمن حظه من غيرك كحظه منك. لا تجب عن کلام نقل إليک عن قائل حتى توقد أنه قاله فإن من نقل إليک كذباً رجع من عندك بحق. ثق بالمتدين وإن كان على غير دینك ولا تثق بالمستخف وإن أظهر أنه على دینك. من استخف بحرمات الله تعالى فلا تأمنه على شيء مما تشفق عليه. وجدت المشاركين بأرواحهم أكثر من المشاركين بأموالهم. هذا شيء طال إختباري إياه ولم أجده فقط على طول التجربة سواه فأعيتني معرفة العلة في ذلك حتى

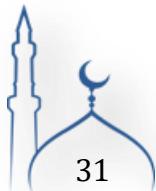


قدرت أنها طبيعة في البشر. من قبيح الظلم الإنكار على من أكثر الإساءة إذا أحسن في الندرة. من استراح من عدو واحد حدث له أعداء كثيرة. أشبه ما رأيت بالدنيا خيال الظل وهي تماثيل مركبة على مطحنة خشب تدار بسرعة فتغيب طائفة وتبعد أخرى. طال تعجي في الموت وذلك لأنني صحبت أقواماً صحبة الروح للجسد من صدق المودة فلما ماتوا رأيت بعضهم في النوم ولم أمر بعضهم وقد كنت عاهدت بعضهم في الحياة على التزوار في المنام بعد الموت إن أمكن ذلك فلم أره في النوم بعد أن تقدمني إلى دار الآخرة فلا أدري أنسى أم شُغِل؟ غفلة النفس ونسيانها ما كانت فيه في دار الابتلاء قبل حلولها في الجسد كغفلة من وقع في طين غمر عن كل ما عهد وعرف قبل ذلك، ثم أطلت الفكر أيضاً في ذلك فلاح لي شعب زائد من البيان وهو أنه رأيت النائم إذ همت نفسه بالتخلص من جسده وقوى حسها حتى تشاهد

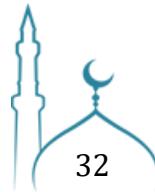


30

الغيوب قد نسيت ما كان فيه قبيل نومها نسياناً تماماً البتة على قرب عهدها به وحدث لها أحوال آخر وهي في كل ذلك ذاكراً حساسة متلذذة آلمة ولذة النوم محسوسة في حاله لأن النائم يتلذ ويحتمل ويخاف ويحزن في حال نومه. إنما تأنس النفس بالنفس فأما الجسد فمستثقل مبروم به ودليل ذلك استعجال المرء بدفع جسد حبيبه إذا فارقته نفسه وأسفه لذهاب النفس. وإن كانت الجثة حاضرة بين يديه. لم أر لإبليس أصيده ولا أقبع ولا أحمق من كلمتين القاهما على ألسنة دعاته: إحداهما: اعتذار من أساء بأن فلاناً أساء قبله والثانية: إستسهال الإنسان أن يسيء اليوم لأنه قد أساء أمس أو أن يسيء في وجه ما لأنه قد أساء في غيره فقد صارت هاتان الكلمتان عذراً مسهليتين للشر ومدخلتين له في حد ما يعرف ويحمل ولا ينكر. استعمل سوء الظن حيث تقدر على توفيقه حقه في التحفظ والتأهب واستعمل حسن



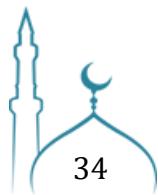
الظن حيث لا طاقة بك على التحفظ فتربح راحة النفس. حد الجود وغايته أن يبذل الفضل كله في وجوه البر وأفضل ذلك في الجار المحتاج وذي الرحم الفقير وذي النعمة الذاهبة والأحضر فاقه. ومنع الفضل من هذه الوجوه داخل في البخل وعلى قدر التقصير والتوسيع في ذلك يكون المدح والذم وما وضع في غير هذه الوجوه فهو تبذير وهو مذموم. وما بذلت من قوتك لمن هو أمس حاجة منك فهو فضل وإيثار وهو خير من الجود وما منع من هذا فهو لا حمد ولا ذم وهو انتصاف. بذل الواجبات فرض وبذل ما فضل عن القوت جود والإيثار على النفس من القوت بما لا تهلك على عدمه فضل ومنع الواجبات حرام. ومنع ما فضل عن القوت بخل وشح والمنع من الإيثار ببعض القوت عذر ومنع النفس أو الأهل القوت أو بعضه نتن ورذالة ومعصية. والساخاء بما ظلمت فيه أو أخذته بغير حقه ظلم مكرر والذم



جزاء ذلك لا الحمد لأنك إنما تبذل مال غيرك على الحقيقة لا مالك. وإعطاء الناس حقوقهم مما عندك ليس جوداً ولكنه حق. حد الشجاعة بذل النفس للموت عن الدين والحرير وعن الجار المضطهد وعن المستجير المظلوم وعن الهضيمة ظلماً في المال والعرض وفي سائر سبل الحق سواء قل من يعارض أو كثراً. والتقصير عما ذكرنا جبن وخور وبذلها في عرض الدنيا تهور وحمق. وأحمق من ذلك من بذلها في المنع عن الحقوق الواجبات قبلك أو قبل غيرك وأحمق من هؤلاء كلهم قوم شاهدتهم لا يدرؤن فيما يبذلون أنفسهم فتارة يقاتلون زيداً عن عمرو وتارة يقاتلون عمراً عن زيد ولعل ذلك يكون في يوم واحد فيتعرضون للمهالك بلا معنى فينقلبون إلى النار أو يفرون إلى العار. وقد أذنر بهؤلاء رسول الله ﷺ في قوله "يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ يَوْمٌ لَا يَدْرِي الْقَاتِلُ فِيمَا قَتَلَ وَلَا الْمَقْتُولُ فِيمَا قُتِلَ". حد العفة



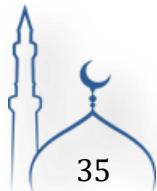
أن تغض بصرك وجميل جوارحك عن الأجسام التي لا تحل لك
فما عدا هذا فهو عهر وما نقص حتى يمسك عما أحل الله تعالى
 فهو ضعف وعجز. حد العدل أن تعطي من نفسك الواجب
 وتأخذه. وحد الجور أن تأخذه ولا تعطيه. وحد الكرم أن تعطي
 من نفسك الحق طائعاً وتتجاهي عن حرقك لغيرك قادراً وهو
 فضل أيضاً وكل جود كرم وفضل وليس كل كرم وفضل جوداً.
 فالفضل أعم والجود أخص إذ الحلم فضل وليس جودا،
 والفضل فرض زدت عليه نافلة. إهمال ساعة يفسد رياضة سنة.
 خطأ الواحد في تدبير الأمور خير من صواب الجماعة التي لا
 يجمعها واحد لأن خطأ الواحد في ذلك يستدرك وصواب
 الجماعة يضرى على استدامه الإهمال وفي ذلك الهلاك. نوار
 الفتنة لا يعقد. كانت في عيوب فلم أزل بالرياضه وإطلاعي على
 ما قالت الأنبياء صلوات الله عليهم والأفضل من الحكماء



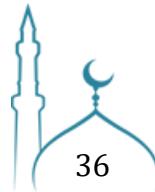
المتأخرین والمتقدمن فی الأخلاق وفی آداب النفس أعانى
مداواتها حتی أعان الله عز وجل على أكثر ذلك بتوفيقه ومنه.

وتمام العدل ورياضة النفس والتصرف بأزمة الحقائق هو
الإقرار بها ليتعظ بذلك متعظ يوماً إن شاء الله. فمنها كلف في
الرضا وإفراط في الغضب فلم أزل أداوي ذلك حتی وقفت عند
ترك إظهار الغضب جملة بالكلام والفعل والتبخبط وامتنعت مما
لا يحل من الانتصار وتحملت من ذلك ثقلأً شديداً وصبرت على
مضض مؤلم كان ر بما أمرضني وأعجزني ذلك في الرضا وكأني
سامحت نفسي في ذلك لأنها تمثلت أن ترك ذلك لؤم. ومنها
دعابة غالبة فالذى قدرت عليه فيها إمساكى عما يغضب الممازح
وسامحت نفسي فيها إذ رأيت تركها من الانغلاق ومضاهياً للكبر.

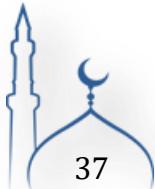
ومنها عجب شديد فناظر عقلي نفسي بما يعرفه من عيوبها حتی
ذهب كله ولم يبق له والحمد لله أثر بل كلفت نفسي إحتقار



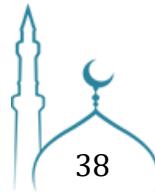
قدرها جملة واستعمال التواضع. ومنها حركات كانت تولدها غرارة الصبا وضعف الإغصاء فقصرت نفسي على تركها فذهبت. ومنها محبة في بعد الصيت والغلبة فالذى وقفت عليه من معاناة هذا الداء الإمساك فيه عما لا يحل في الديانة والله المستعان على الباقي مع أن ظهور النفس الغضبية إذا كانت منقادة للناطقة فضل وخلق محمود. ومنها إفراط في الأنفة بغضت إلى إنكاح الحرم جملة بكل وجه وصعبت ذلك في طبيعتي وكأني توقفت عن مغالبة هذا الإفراط الذي أعرف قبحه لعارض اعترضت على والله المستعان. ومنها عيبان قد سترهما الله تعالى وأعان على مقاومتهما وأعان بلطفه عليهما فذهب أحدهما ألبنة والله الحمد وكان السعادة كانت موكلة بي فإذا لاح منه طالع قصدت طمسه وطاولني الثاني منهم فكان إذا ثارت منه مدوذه نبضت عروقه فيكاد يظهر ثم يسر الله تعالى قدعه



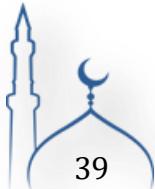
بضروب من لطفه تعالى حتى أخلد، ومنها حقد مفرط قدرت
بعون الله تعالى على طيه وستره وغلبته على إظهار جميع نتائجه
وأما قطعه ألبتة فلم أقدر عليه وأعجزني معه أن أصادق من
عاداني عداوة صحيحة أبداً. وأما سوء الظن فيعده قوم عيباً على
الإطلاق وليس كذلك إلا إذا أدى صاحبه إلى ما لا يحل وأما الذي
يعيبني به جهال أعدائي من أنني لا أبالي فيما أعتقده حقاً عن
مخالفة من خالفته ولو أنهم جميع من على ظهر الأرض وإنني لا
أبالي موافقة أهل بلادي في كثير من زينهم الذي قد تعودوه لغير
معنى فهذه الخصلة عندي من أكبر فضائل التي لا مثيل لها
ولعمري لو لم تكن في وأعوذ بالله وكانت من أعظم متنمياتي
وطلباتي عند خالقي عز وجل وأنا أوصي بذلك كل من يبلغه كلامي
فلن ينفعه اتباعه الناس في الباطل والفضول إذا أخطط ربه
تعالى وغبن عقله أو آلم نفسه وجسده وتكلف مؤونة لا فائدة



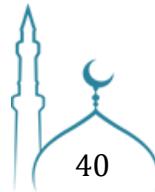
فيها. وقد عابني أيضاً بعض من غاب عن معرفة الحقائق أني لا آلم لنيل من نال مني وأني أتعذر ذلك من نفسي إلى إخواني فلا أمتعرض لهم إذا نيل منهم بحضرتي وأنا أقول إن من وصفني بذلك فقد أجمل الكلام ولم يفسره والكلام إذا أجمل أندرج فيه تحسين القبيح وتقبيح الحسن. ألا ترى لو أن قائلاً قال: إن فلاناً يطأ أخته لفحش ذلك ولاستقبجه كل سامع له حتى إذا فسر فقال: هي أخته في الإسلام ظهر فحش هذا الإجمال وقبحه. وأما أنا فإني إن قلت لا آلم لنيل من نال مني لم أصدق فالألم في ذلك مطبوع مجبول في البشر كلهم لكنني قد قصرت نفسي على أن لا أظهر لذلك غضباً ولا تخبطاً ولا تهيجاً فإن تيسر لي الإمساك عن المقارضة جملة بأن أتأهّب لذلك فهو الذي أعتمد عليه بحول الله تعالى وقوته. وإن بادرني الأمر لم أقارض إلا وبالجملة فإني كاره لهذا إلا لضرورة داعية إليه مما أرجو به قمع المست Shi'ri في



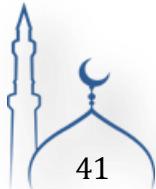
النيل مني أو قدع الناقل إلى إذ أكثر الناس محبون لسماع المكروره من يسمعونه إياه عن السنة غيرهم ولا شيء أقعد لهم من هذا الوجه فإنهم يكفون به عن نقلهم المكاره على السنة الناس إلى الناس وهذا شيء لا يفيد إلا إفساد الضمائر وإدخال التمام فقط. ثم بعد هذا فإن النائل مني لا يخلو من أحد وجهين لا ثالث لهما: إما أن يكون كاذباً وإما أن يكون صادقاً. فإن كان كاذباً فلقد عجل الله لي الإنتصار منه على لسان نفسه بأن حصل في جملة أهل الكذب وبأن نبه على فضلي بأن نسب إلى ما أنا منه بريء العرض وما يعلم أكثر السامعين له كذبه إما في وقته ذلك وإما بعد بحثهم عما قال. وإن كان صادقاً فإنه لا يخلو من أحد ثلاثة أوجه: إما أن تكون شاركته في أمر استرحت إليه استراحة المرء إلى من يقدر فيه ثقة وأمانة فهذا أسوأ الناس حالة وكفى به سقوطاً وضعفة. وإما أن يكون عابني بما يظن أنه عيب



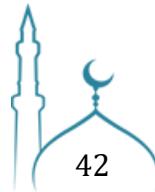
وليس عيباً فقد كفاني جهله شأنه وهو المعيب لا من عاب وأما أن يكون عابني بعيب هو في على الحقيقة وعلم مني نقصاً أطلق به لسانه فإن كان صادقاً فنفسي أحق بأن ألوم منه وأنا حينئذ أجدر بالغضب على نفسي مني على من عابني بالحق. وأما أمر إخواني فإني لست أمسك عن الامتعاض لهم لكنني أمتعض إمتعاضاً رقيقاً لا أزيد فيه أن أندم القائل منهم بحضرتي وأجعله يتذمّم ويعتذر ويخرجل ويتنصل وذلك بأن أسلك به طريق ذم من نال من الناس وأن نظر المرء في أمر نفسه والتهمم بإصلاحها أولى به من تتبع عثرات الناس وبأن أذكر فضل صديقي فأبكته على اقتصاره على ذكر العيب دون ذكر الفضيلة وأن أقول إنه لا يرضى بذلك فيك فهو أولى بالكرم منك فلا ترض لنفسك بهذا أو نحو هذا من القول. وأما أن أهارش القائل فأحمسه وأهيج طباعه وأستثير غضبه فينبعث منه في صديقي أضعاف ما أكره فأنا



الجاني حينئذ على صديقي والمعرض له بقبيح السب وتكراهه فيه وإسماعه من لم يسمعه والإغراء به وربما كنت أيضاً في ذلك جانباً على نفسي ما لا ينبغي لصديقي أن يرضاه لي من إسماعي الجفاء والمكره وأنا لا أريد من صديقي أن يذب عني بأكثر من الوجه الذي حددت فإن تعدد ذلك إلى أن يساب النائل مني حتى يولد بذلك أن يتضاعف النيل وأن يتعدى أيضاً إليه بقبيح المواجهة وربما إلى أبيه وأبويه على قدر سفه النائل ومنزلته من البداءة وربما كانت منازعة بالأيدي فأنما مستنقص ل فعله في ذلك زار عليه متظلم منه غير شاكر له. لكنني ألومه على ذلك أشد اللوم وبالله تعالى التوفيق. وذمني أيضاً بعض من تعسف الأمور دون تحقيق بأني أضيع مالي وهذه جملة بيانها: أني لا أضيع منه إلا ما كان في حفظه نقص ديني أو إلحاد عرضي أو إتعاب نفسي فإني أرى الذي أحفظ من هذه الثلاثة وإن قلّ أجل في العوض



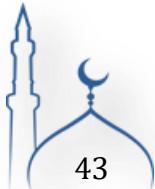
مما يضيع من مالي ولو أنه كل ما ذرت عليه الشمس. ووجدت
أفضل نعم الله تعالى على المرء أن يطبعه على العدل وحبه
وعلى الحق وإيثاره فما استعنت على قمع هذه الطوالع الفاسدة
وعلى كل خير في الدين والدنيا إلا بما في قوتي من ذلك ولا حول
ولا قوة إلا بالله تعالى. وأما من طبع على الجور واستسهاه وعلى
الظلم واستخفافه فلييأس من أن يصلح نفسه أو يقوم طباعه
أبداً وليرعلم أنه لا يفلح في دين ولا في خلق محمود. وأما الزهو
والحسد والكذب والخيانة فلم أعرفها بطبعي فقط وكأنني لا حمد
لي في تركها لمنافرة جبلي إياها والحمد لله رب العالمين. من
عيوب الذكر أنه يحيط بالأعمال إذا أحب عاملها أن يذكر بها
فكاد يكون شركاً لأنه يعمل لغير الله تعالى وهو يطمس الفضائل
لأن صاحبه لا يكاد يفعل الخير حباً للخير لكن ليذكر به. أبلغ في
ذمك من مدحك بما ليس فيك لأنه نبه على نقصك وأبلغ في



42

مدحك من ذمك بما ليس فيك لأنه نبه على فضلك ولقد انتصر لك من نفسه بذلك وباستهدافه إلى الإنكار واللائمة. لو علم الناقص نقصه لكان كاملاً. لا يخلو مخلوق من عيب فالسعيد من قلت عيوبه ودقت. أكثر ما يكون ما لم يظن فالحرز هو التأهب لما يظن فسبحان من رتب ذلك ليري الإنسان عجزه وافتقاره إلى خالقه عز وجل.

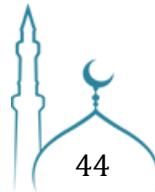




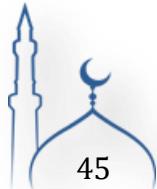
فصل في الإخوان والصداقه و النصيحة



استبقاك من عاتبك وزهد فيك من استهان بسيئاتك. العتاب للصديق كالسبك للسبيبة فأما تصفو وإما تطير. من طوى من إخوانك سره الذي يعنيك دونك أخون لك ممن أفضى سرك لأن من أفضى سرك فإنما خانك فقط ومن طوى سره دونك منهم فقد خانك واستخونك. لا ترغب فيمن يزهد فيك فتحصل على الخيبة والخزي. لا تزهد فيمن يرحب فيك فإنه باب من أبواب الظلم وترك مقارضة الإحسان وهذا قبيح. من امتحن بأن يخالط الناس فلا يلق بوهمه كله إلى من صحب ولا يbin منه إلا على أنه عدو مناصب ولا يصبح كل غداة إلا وهو متربق من غدر إخوانه وسوء معاملتهم مثل ما يتربق من العدو المكاشف فإن سلم من

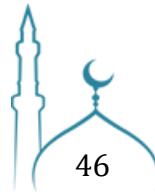


ذلك فللله الحمد. وإن كانت الأخرى أُلفي متأهباً ولم يمت هماً.
وأنا أعلمك أن بعض من خالصني المودة وأصفاني إليها غاية
الصفاء في حال الشدة والرخاء والسعنة والضيق والغضب
والرضى تغير على أقبح تغير بعد اثني عشر عاماً متصلة في غاية
الصفاء ولسبب لطيف جداً ما قدرت قط أنه يؤثر مثله في أحد
من الناس وما صلح لي بعدها ولقد أهمني ذلك سنين كثيرة هماً
شديداً. ولكن لا تستعمل مع هذا سوء المعاملة فتلحق بذوي
الشرارة من الناس وأهل الحب منهم. ولكنها هنا طريق ورة
المسلك شاقة المتكلف يحتاج سالكها إلى أن يكون أهدى من
القطا واحدر من العقعق حتى يفارق الناس راحلاً إلى ربه تعالى
وهذه الطريق هي طريق الفوز في الدين والدنيا يجوز صاحبها
صفاء نيات ذوي النفوس السليمة والعقود الصحيحة البراء من
المكر والخديعة. ويحوي فضائل الأبرار وسجايا الفضلاء

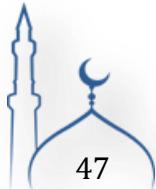


ويحصل مع ذلك على سلامه الدهاه وتخلس الخبائء ذوي النكراء والدهاء. وهي أن تكتم سر كل من وثق بك وأن لا تفشي إلى أحد من إخوانك ولا من غيرهم من سرك ما يمكنك طيه بوجه ما من الوجوه وإن كان أخص الناس بك وأن تفي لجميع من أئتمنك ولا تأمن أحداً على شيء من أمرك تشدق عليه إلا لضرورة لا بد منها فارتدى حينئذ واجتهد وعلى الله تعالى الكفاية.

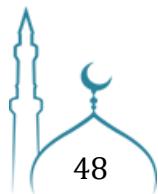
وابذل فضل مالك وجاهك لمن سألك أو لم يسألك ولكل من احتاج إليك وأمكنك نفعه وإن لم يعتمدك بالرغبة ولا تشعر نفسك انتظار مقارضة على ذلك من غير ربك عز وجل ولا تبن إلا على أن من أحسنت إليه أول مضر بك وساع عليك فإن ذوي التراكيب الخبيثة يبغضون لشدة الحسد كل من أحسن إليهم إذا رأوه في أعلى من أحوالهم. وعامل كل أحد في الأنس أحسن معاملة وأضمر السلو عنه إن فات بعض الآفات التي تأتي مع



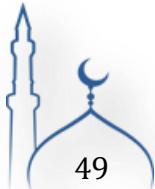
مرور الأيام والليالي تعيش مسالماً مستريحاً. لا تنصح على شرط القبول ولا تشفع على شرط الإجابة ولا تهب على شرط الإثابة لكن على سبيل إستعمال الفضل وتأدية ما عليك من النصيحة والشفاعة وبذل المعروف. حد الصدقة الذي يدور على طرفي محدوده هو أن يكون المرء يسوءه ما يسوء الآخر ويسره ما يسره فما سفل عن هذا فليس صديقاً ومن حمل هذه الصفة فهو صديق وقد يكون المرء صديقاً لمن ليس صديقه. وأما الذي يدخل في باب الإضافة فهو المصادق فهذا يقتضي فعلاً من فاعلين إذ قد يحب الإنسان من يبغضه وأكثر ذلك في الآباء مع الأبناء وفي الأخوة مع إخوتهم وبين الأزواج وفيمن صارت محبته عشقاً. وليس كل صديق ناصحاً لكن كل ناصح صديق فيما نصح فيه. وحد النصيحة هو أن يسوء المرء ما ضر الآخر ساء ذلك الآخر أو لم يسوء وإن يسره ما نفعه سر الآخر أو ساءه فهذا شرط



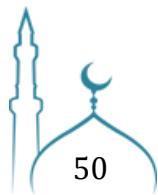
في النصيحة زائد على شروط الصداقة. وأقصى غايات الصداقة التي لا مزيد عليها من شاركك بنفسه وبماله لغير علة توجب ذلك وآثرك على من سواك. ولولا أني شاهدت مظفراً ومباركاً صاحبي بلنسية لقدرت إن هذا الخلق معدوم في زماننا ولكنني ما رأيت قط رجلين استوفيا جميع أسباب الصداقة مع تأتي الأحوال الموجبة للفرقة غيرهما. ليس شيء من الفضائل أشبه بالرذائل من الاستكثار من الإخوان والأصدقاء فإن ذلك فضيلة تامة متركبة لأنهم لا يكتسبون إلا بالحلم والجود والصبر والوفاء والاستضلاع والمشاركة والعفة وحسن الدفاع وتعليم العلم وبكل حالة محمودة. ولسنا نعني الشاكيرية والأتباع أيام الحرمة فأولئك لصوص الإخوان وثبت الأصدقاء والذين يظن أنهم أولياء وليسوا كذلك. ودليل ذلك إنحرافهم عند إنحراف الدنيا. ولا نعني أيضاً المصادقين لبعض الأطماع ولا المتنادمين على



الخمر والمجتمعين على المعاشي والقبائح والمتآلفين على النيل من أعراض الناس والأخذ في الفضول وما لا فائدة فيه فليس هؤلاء أصدقاء. ودليل ذلك أن بعضهم ينال من بعض وينحرف عنه عند فقد تلك الرذائل التي جمعتهم. وإنما نعني إخوان الصفاء لغير معنى إلا لله عز وجل إما للتناصر على بعض الفضائل الجدية وإما لنفس المحبة المجردة فقط. ولكن إذا أحصيت عيوب الاستكثار منهم وصعوبة الحال في إرضائهم والغرر في مشاركتهم وما يلزمك من الحق لهم عند نكبة تعرض لهم فإن غدرت بهم أو أسلمتهم لؤمت وذمت وإن وفيت أضررت بنفسك وربما هلكت وهذا لا يرضى الفاضل بسواه إذا تتشب في الصدقة وإذا تفكرت في الهم بما يعرض لهم وفيهم من موت أو فراق أو غدر من يغدر منهم كاد السرور بهم لا يفي بالحزن الممض من أجلهم. وليس في الرذائل أشبه بالفضائل من

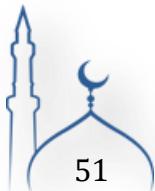


محبة المدح ودليل ذلك أنه في الوجه سخف ممن يرضى به وقد جاء في الأثر في المداحين ما جاء إلا أنه قد ينتفع به في الإقصار عن الشر والتزيد من الخير وفي أن يرحب في ذلك الخلق الممدوح من سمعه. ولقد صح عندي أن بعض السائسين للدنيا لقي رجلاً من أهل الأذى للناس وقد قلد بعض الأعمال الخبيثة فقابلها بالثناء عليه وبأنه قد سمع شكره مستفيضاً ووصفه بالجميل والرفق منتشرًا فكان ذلك سبباً إلى إقصار ذلك الفاسق عن كثير من شره. بعض أنواع النصيحة يشكل تميزه من النميمة لأن من سمع إنساناً يذم آخر ظالماً له أو يكيده ظالماً له فكتم ذلك عن المقول فيه والمكيد كان الكاتم لذلك ظالماً مذموماً. ثم إن أعلمه بذلك على وجهه كان ربما قد ولد على الذام والكائد ما لم يبلغه استحقاقه بعد من الأذى فيكون ظالماً له. وليس من الحق أن يقتصر من الظالم بأكثر من قدر ظلمه فالخلص من هذا الباب



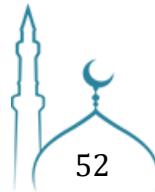
صعب إلا على ذوي العقول. والرأي للعامل في مثل هذا إن يحفظ المقول فيه من القائل فقط دون أن يبلغه ما قال لئلا يقع في الاسترسال زائد فيهلك. وأما في الكيد فالواجب أن يحفظه من الوجه الذي يكاد منه بالطف ما يقدر في الكتمان على الكائد وأبلغ ما يقدر في تحفيظ المكيد ولا يزد على هذا شيئاً.

وأما النمية فهي لما سمع مما لا ضرر فيه على المبلغ إليه وبالله التوفيق. النصيحة مرتان: فالأولى فرض وديانة والثانية تنبية وتنذير وأما الثالثة فتوبيخ وتقرير وليس وراء ذلك إلا الترکل واللطام، وربما أشد من ذلك من البغي والأذى، اللهم إلا في معاني الديانة فواجب على المرء تزداد النصح فيها رضي المنصوح أو سخط تأذى الناصح بذلك أو لم يتأذ. وإذا نصحت فانصح سراً لا جهراً وبتعريف لا تصريح إلا أن لا يفهم المنصوح تعريضك فلا بد من التصريح. ولا تصرح على شرط القبول منك. فإذا

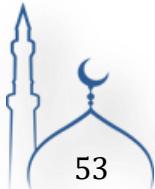


تعديت هذه الوجوه فأنت ظالم لا ناصح وطالب طاعة وملك لا مؤدي حقأمانة وأخوة. وليس هذا حكم العقل ولا حكم الصدقة لكن حكم الأمير مع رعيته والسيد مع عبيده. لا تكلف صديقك إلا مثل ما تبذل له من نفسك فإن طلبت أكثر فأنت ظالم. ولا تكسب إلا على شرط الفقد. ولا تتول إلا على شرط العزل وإلا فأنت مضر بنفسك خبيث السيرة.

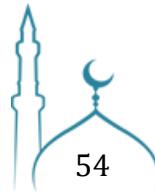
مسامحة أهل الاستئثار والاستغنان والتغافل لهم ليس مروءة ولا فضيلة بل هو مهانة وضعف وتضرية لهم على التمادي على ذلك الخلق المذموم وتغبيط لهم به وعون لهم على ذلك الفعل السوء وإنما تكون المسامحة مروءة لأهل الإنصاف المبادرين إلى الإنصاف والإيثار فهو لاء فرض على أهل الفضل أن يعاملوهم بمثل ذلك لا سيما إن كانت حاجتهم أمس وضرورتهم أشد. فإن قال قائل: فإذا كان كلامك هذا موجباً لإسقاط المسامحة



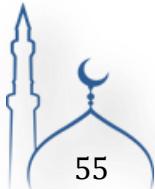
والتجاهل للإخوان فيه استوى الصديق والعدو والأجنبي في المعاملة فهذا فساد ظاهر. فنقول: وبالله التوفيق كلاماً لا يحضر إلا على المسامحة والتجاهل والإيثار ليس لأهل التغنم ولكن للصديق حقاً فإن أردت معرفة وجه العمل في هذا الوقوف على نهج الحق فإن القصة التي توجب الأثرة من المرء على نفسه صديقه ينبغي لكن واحد من الصديقين أن يتأمل ذلك الأمر فأيهما كان أمس حاجة فيه وأظهر ضرورة لديه فحكم الصدقة والمروءة تقتضي للأخر وتوجب عليه أن يؤثر على نفسه في ذلك. فإن لم يفعل ذلك فهو متغنم مستكثراً لا ينبغي أن يسامح أبنته إذ ليس صديقاً ولا أخاً. فأما إذا استوت حاجتهما واتفقت ضرورتهما فحق الصدقة ها هنا أن يسارع كل واحد منهمما إلى الأثرة على نفسه فإن فعلاً ذلك فهما صديقان وإن بدر أحدهما إلى ذلك ولم يبادر الآخر إليه فإن كان عادته هذه فليس صديقاً



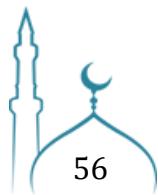
ولا ينبغي أن يعامل معاملة الصداقة وإن كان قد يبادر هو أيضاً إلى مثل ذلك في قصة أخرى فهما صديقان. من أردت قضاء حاجته بعد أن سألك إياها أو أردت ابتداءه بقضاءها فلا تعمل له إلا ما يريد هو لا ما تريده أنت وإن فامسك فإن تعديت هذا كنت مسيئاً لا محسناً ومستحقاً لللوم منه ومن غيره لا للشك ومقتضياً للعداوة لا للصداقة. لا تنقل إلى صديقك ما يؤلم نفسه ولا ينتفع بمعرفته فهذا فعل الأرذال. ولا تكتمه ما يستضر بجهله فهذا فعل أهل الشر ولا يسرك أن تمدح بما ليس فيك بل ليعظم غمك بذلك لأنك نقصاك ينبه الناس عليه ويسمعهم إياه وسخرية منك وهزؤ بك ولا يرضي بهذا إلا أحمق ضعيف العقل. ولا تأس إن ذممت بما ليس فيك بل إفرح به فإنه فضلك ينبه الناس عليه ولكن إفرح إذا كان فيك ما تستحق به المدح وسواء مدحت به أو لم تمدح واحزن إذا كان فيك ما تستحق به الذم



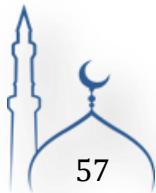
وسماء ذممت به أو لم تذم. من سمع قائلًا يقول في امرأة صديقه قول سوء فلا يخبره بذلك أصلًا لا سيما إذا كان القائل عيابة وقاعًا في الناس سليط اللسان أو دافع معرة عن نفسه يريد أن يكثر أمثاله في الناس وهذا كثير موجود. وبالجملة فلا يحدث إلا إنسان إلا بالحق وقول هذا القائل لا يدرى أحق هو أم باطل إلا أنه في الديانة عظيم. فإذا سمع القول مستفيضاً من جماعة وعلم أن أصل ذلك القول شائع وليس راجعاً إلى قول إنسان واحد أو إطلع على حقيقته إلا أنه لا يقدر أن يوقف صديقه على ما وقف هو عليه فليخبره بذلك بينه وبينه في رفق وليقل له: النساء كثير أو حصن منزلك وثقف أهلك أو اجتنب أمراً كذا وتحفظ من وجه كذا. فإن قبل المنصوح وتحرز فحظ نفسه أصاب وإن رآه لا يتحفظ ولا يبالي أمسك ولم يعاوده بكلمة وتمادي على صداقته إياه فليس في أن لا يصدقه في قوله ما



يوجب قطبيعته. فإن اطلع على حقيقة وقدر أن يوقف صديقه على مثل ما وقف عليه هو من الحقيقة ففرض عليه أن يخبره بذلك وأن يوقفه على الجلية. فإن غير ذلك وإن رأه لا يغير اجتنب صحبته فإنه رذل لا خير فيه ولا نقية. ودخول رجل متستر في منزل المرأة دليل سوء لا يحتاج إلى غيره. ودخول المرأة في منزل رجل على سبيل التستر مثل ذلك أيضاً. وطلب دليل أكثر من هذين سخفاً. وواجب أن يجتنب مثل هذه المرأة وفراقها على كل حال وممسكها لا يبعد عن الدياثة. الناس في أخلاقهم على سبع مراتب: فطائفة تمدح في الوجه وتذم في المغيب وهذه صفة أهل النفاق من العيابين وهذا خلق فاش في الناس غالب عليهم. وطائفة تذم في المشهد والمغيب وهذه صفة أهل السلطة والوقاحة من العيابين. وطائفة تمدح في الوجه والمغيب وهذه صفة أهل الملق والطمع وطائفة تذم في المشهد

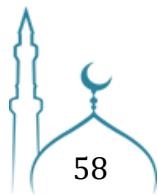


وتمدح في المغيب وهذه صفة أهل السخف والتواكة. وأما أهل الفضل فيمسكون عن المدح والذم في المشاهدة ويثنون بالخير في المغيب أو يمسكون عن الذم. وأما العيابون البراء من النفاق والقحة فيمسكون في المشهد ويدمون في المغيب. وأما أهل السلامة فيمسكون عن المدح وعن الذم في المشهد والمغيب. ومن كل من أهل هذه الصفات قد شاهدنا وبلونا. إذا نصحت في الخلاء وبكلام لين ولا تسند سب من تحدثه إلى غيرك فتكون نماماً فإن خشنت كلامك في النصيحة فذلك إغراء وتنفير وقد قال الله تعالى: **فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْتَا.** وَقَالَ: رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تُنَقِّرُوا. "إِن نصحت بشرط القبول منك فأنت ظالم ولعلك مخطئ في وجه نصحك ف تكون مطالباً بقبول خطئك وترك الصواب. لكل شيء فائدة ولقد انتفعت بمحك أهل الجهل منفعة عظيمة وهي أنه توقد طبعي واحتدم خاطري



وحمي فكري وتهيج نشاطي فكان ذلك سبباً إلى تواليف لي عظيمة المنفعة ولو لا استثارتهم ساكنى واقتداحهم كامني ما انبعثت لتلك التواليف. لا تصاهر إلى صديق ولا تباعه فما رأينا هذين العملين إلا سبباً للقطيعة وإن ظن أهل الجهل أن فيهما تأكيداً للصلة فليس كذلك لأن هذين العقددين داعيان كل واحد إلى طلب حظ نفسه. والمؤثرون على أنفسهم قليل جداً فإذا اجتمع طلب كل أمراء حظ نفسه وقعت المنازعات ومع وقوعها فساد المروءة وأسلم المصاهرة مغبة مصاهرة الأهلين بعضهم بعضاً لأن القرابة تقتضي العدل وإن كرهوه لأنهم مضمرون إلى ما لا إنفكاك لهم منه من الإجتماع في النسب الذي توجب الطبيعة لكل أحد الذب عنه والحماية له.



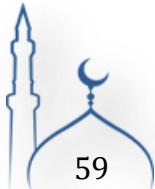


58

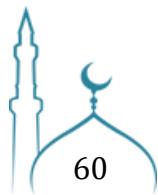
فصل في المحبة وأنواعها



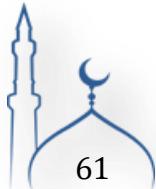
المحبة كلها جنس واحد ورسمها أنها الرغبة في المحبوب وكراهة منافرته والرغبة في المقارضة منه بالمحبة وإنما قدر الناس أنها تختلف من أجل إختلاف الأغراض فيها وإنما اختلفت الأغراض من أجل إختلاف الأطماء وتزايدها وضعفها أو انحسامها فتكون المحبة لله عز وجل وفيه. وللإتفاق على بعض المطالب وللأب والابن والقرابة والصديق وللسلطان ولذات الفراش وللمحسن وللمأمول وللمعشوّق فهذا كله جنس واحد اختلفت أنواعه كما وصفت لك على قدر الطمع فيما ينال من المحبوب فلذلك اختلفت وجوه المحبة. وقد رأينا من مات أسفًا على ولده كما يموت العاشق أسفًا على معشوقه. وبلغنا



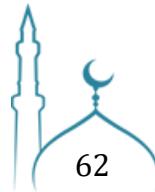
عمن شهد من خوف الله تعالى ومحبته فمات. ونجد المرء يغار على سلطانه وعلى صديقه كما يغار على ذات فراشه وكما يغار العاشق على معشوقه. فأدنى أطماء المحبة ممن تحب الحظوة منه والرفة لديه والزلفة عنده إذا لم تطمع في أكثر. وهذه غاية أطماء المحبين لله عز وجل. ثم يزيد الطمع في المجالسة ثم في المحادثة والموازرة وهذه أطماء المرء في سلطانه وصديقه وذوي رحمه. وأقصى أطماء المحب ممن يحب المخالطة بالأعضاء إذا رجا ذلك ولذلك تجد المحب المفرط المحبة في ذات فراشه يرغب في جماعها على هيئات شتى وفي أماكن مختلفة ليستكثر من الاتصال. ويدخل في هذا الباب الملامسة بالجسد والتقبيل وقد يقع بعض هذا الطمع في الأب في ولده فيبتعدى إلى التقبيل والتعنيق. وكل ما ذكرنا إنما هو على قدر الطمع. فإذا انحسم عن شيء ما لبعض الأسباب الموجبة له



مالت النفس إلى ما تطمع فيه. ونجد المقر بالرؤبة لله عز وجل شديد الحنين إليها عظيم النزوع نحوها لا يقنع بدرجة دونها لأنه يطمع فيها. وتتجدد المنكر لها لا تحن نفسه إلى ذلك ولا يتمناه أصلًا لأنه لا يطمع فيه وتتجدد يقتصر على الرضا والحلول في دار الكرامة فقط لأنه لا تطمع نفسه في أكثر. ونجد المستحل لنكاح القرائب لا يقنع منها بما يقنع المحرم لذلك ولا تقف محبته حيث تقف محبة من لا يطمع في ذلك فتجد من يستحل نكاح ابنته وابنة أخيه كالمجوس واليهود لا يقف من محبتهما حيث تقف محبة المسلم بل نجدهما يتعرسان الابنة وابنة الأخ كتعشق المسلم فيمن يطمع في مخالطته بالجماع. ولا نجد مسلماً يبلغ ذلك فيهما ولو أنهما أجمل من الشمس وكان هو أعهر الناس وأغزلهم فإن وجد ذلك في الندرة فلا تجده إلا من فاسد الدين قد زال عنه ذلك الرادع فانفسح له الأمل وانفتح له

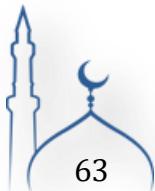


باب الطمع. ولا يؤمن من المسلم أن تفرط محبته لابنة عمه حتى تصير عشقاً وحتى تتجاوز محبته لها محبته لابنته وابنة أخيه. وإن كانت أجمل منها لأنه يطمع من الوصول إلى ابنة عمه حيث لا يطمع من الوصول إلى ابنته وابنة أخيه. وتجد النصراوي قد أمن ذلك من نفسه في ابنة عمه أيضاً لأنه لا يطمع منها في ذلك ولا يأمن ذلك من نفسه في اخته من الرضااعة لأنه طامع بها في شريعته. فلاح بهذا عياناً ما ذكرنا من أن المحبة كلها جنس واحد لكنها تختلف أنواعها على قدر اختلاف الأغراض فيها وإلا فطبائع البشر كلهم واحدة إلا أن للعادة والاعتقاد الديني تأثيراً ظاهراً. ولسنا نقول إن الطمع له تأثير في هذا الفن وحده لكننا نقول إن الطمع سبب إلى كل هم حتى في الأموال والأحوال فإننا نجد الإنسان يموت جاره وحاله وصديقه وابن عمته وعمه لأم وابن أخيه لأم وجده أبو أمه وابن بنته فإذا لا مطعم له في ماله

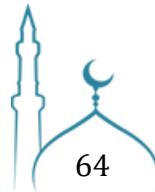


62

ارتفع عنه الهم لفوته عن يده وإن جل خطره وعظم مقداره فلا
سبيل إلى أن يمر الاهتمام لشيء منه بباله حتى إذا مات له
عصبة على بعد أو مولى على بعد وحدث له الطمع في ماله
حدث له من الهم والأسف والغبطة وال فكرة بفوتوت اليسيير منه
عن يده أمر عظيم. وهكذا في الأحوال فنجد الإنسان من أهل
الطبقة المتأخرة لا يهتم لإنفاذ غيره أمور بلده دون أمره ولا
لتقريب غيره وإبعاده حتى إذا حدث له مطعم في هذه المرتبة
حدث له من الهم وال فكرة والغبطة أمر ربما قاده إلى تلف نفسه
وتلف دنياه وأخراها. فالطمع إذاً أصل لكل ذل وكل هم وهو خلق
سوء ذميم. وضده نزاهة النفس وهذه صفة فاضلة مركبة من
النجدية والجود والعدل والفهم لأنه رأى قلة الفائدة في استعمال
ضدتها فاستعملها وكانت فيه نجدة انتجت له عزة نفسه فتنزه
وكان في طبيعة سخاوة نفس فلم يهتم لما فاته وكانت فيه



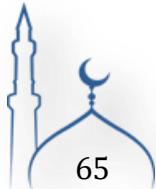
طبيعة عدل حببت إليه القناعة وقلة الطمع. فإذا نزاهة النفس متركبة من هذه الصفات. فالطمع الذي هو ضدّها متركّب من الصفات المضادة لهذه الصفات الأربع وهي الجبن والشح والجور والجهل. والرغبة طمع مستوفى متزايد مستعمل ولو لا الطمع ما ذل أحد لأحد. وأخبرني أبو بكر بن أبي الفياض قال: كتب عثمان بن محامس على باب داره: [باستجة] يا عثمان ! لا تطمع.



فصول من هذا الباب [في المحبة]

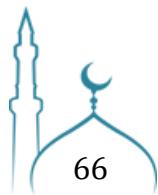
من امتحن بقرب من يكره كمن امتحن ببعد من يحب ولا فرق. إذا دعا المحب في السلو. فإن جابتة مضمونة ودعوته مجابة. إقنع بمن عندك يقنع بك من عندك. السعيد في المحبة هو من ابتهل بمن يقدر أن يلقي عليه قفله ولا تلحقه في مواصلته تبعة من الله عز وجل ولا ملامة من الناس وصلاح ذاك أن يتواافقا في المحبة وتحريره أن يكونا خاليين من الملل فإنه خلق سوء مبغض وتمامه نوم الأيام عندهما مدة انتفاع بعضهما ببعض وأئن بذلك إلا في الجنة.

وأما ضمانه بيقين فليس إلا فيها فهي دار القرار وإنما حصل ذلك كله في الدنيا لم تؤمن الفجائع ولقطع العمر دون استيفاء اللذة. إذا ارتفعت الغيرة فأيقن بارتفاع المحبة. الغيرة خلق فاضل متركب من النجدة والعدل لأن من عدل كره أن



يتعدى إلى حرمة غيره وإن يتعدى غيره إلى حرمتة ومن كانت النجدة طبعاً له حدثت فيه عزة ومن العزة تحدث الأنفة من الاهتمام. أخبرني بعض من صحبناه في الدهر عن نفسه أنه ما عرف الغيرة قط حتى ابتهل بالمحبة فغار. وكان هذا المخبر فاسد الطبع خبيث التركيب إلا أنه كان من أهل الفهم والجود. درج المحبة خمسة: أولها الاستحسان وهو أن يتمثل الناظر صورة المنظور إليه حسنة أو يستحسن أخلاقه وهذا يدخل في باب التصدق. ثم الإعجاب به وهو رغبة الناظر في المنظور إليه. وفي قربه.

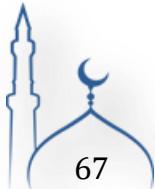
ثم الألفة وهي الوحشة إليه إذا غاب. ثم الكلف وهو غلبة شغل البال به وهذا النوع يسمى في باب الغزل بالعشق. ثم الشغف وهو امتناع النوم والأكل والشرب إلا اليسير من ذلك وربما أدى ذلك إلى المرض أو إلى التوسوس أو إلى الموت وليس



66

وراء هذا منزلة في تناهي المحبة أصلًا. كنا نظن أن العشق في
ذوات الحركة والحدة من النساء أكثر فوجدنا الأمر بخلاف ذلك
وهو في الساكنة الحركات أكثر ما لم يكن ذلك السكون بلهًا.



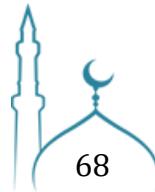


فصل في صياغة الصور وأنواعها



وقد سئلت عن تحقيق الكلام فيها فقلت: الحلاوة: رقة
المحاسن ولطف الحركات وخفة الإشارات وقبول النفس
لأغراض الصور وإن لم تكن ثم صفات ظاهرة.

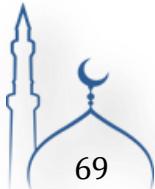
القِوَامُ: جمال كل صفة على حدتها ورب جميل الصفات على
إنفراد كل صفة منها بارد الطلعة غير مليح ولا حسن ولا رائع ولا
حلو. الروعة: بهاء الأعضاء الظاهرة [مع جمال فيها] وهي أيضًا
الفراهة والعتق. الحسن: هو الشيء ليس له في اللغة اسم يعبر به
عنه ولكنه محسوس في النفوس باتفاق كل من رأه وهو برد
مكسو على الوجه وإشراق يستميل القلوب نحوه فتجتمع الآراء



على استحسانه وإن لم تكن هناك صفات جميلة فكل من رأه راقه واستحسنه وقبله حتى إذا تأملا الصفات إفراداً لم تر طائلاً وكأنه شيء في نفس المرئي يجده نفس الرأي وهذا أجل مراتب الصباحة. ثم تختلف الأهواء بعد هذا فمن مفضل للروعية ومن مفضل للحلواة. وما وجدنا أحداً قط يفضل القوم المنفرد.

الملاحة: اجتماع شيء فشيء مما ذكرنا.

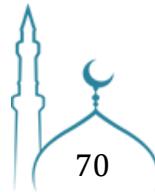




فصل فيما يتعامل الناس به في الأخلاق

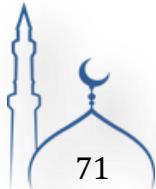


التلون المذموم هو التنقل من زى متكلف لا معنى له إلى زى آخر مثله في التكلف وفي أنه لا معنى له ومن حال لا معنى لها إلى حال لا معنى لها بلا سبب يوجب ذلك. وأما من استعمل من الزي ما أمكنه مما به إليه حاجة وترك التزييد مما لا يحتاج إليه فهذا عين من عيون العقل والحكمة كبير. وقد كان رسول الله ﷺ وهو القدوة في كل خير والذي أثني الله تعالى على خلقه والذي جمع الله تعالى فيه أشتات الفضائل بتمامها وأبعده عن كل نقص يعود المريض مع أصحابه راجلاً في أقصى المدينة بلا حُفِّ ولا نعل ولا قلنسوة ولا عمامة ويلبس الشعر إذا حضره وقد يلبس الوشي من الحبرات إذا حضره ولا يتكلف ما لا يحتاج

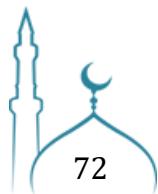


إليه ولا يترك ما يحتاج إليه ويستغنى بما وجد عما لا يجد. ومرة يمشي راجلاً حافياً ومرة يلبس الخف ويركب البغلة الرائعة الشهباء ومرة يركب الفرس عرياً ومرة يركب الناقة ومرة يركب حماراً ويردف عليه بعض أصحابه ومرة يأكل التمر دون خبز والخبز يابساً ومرة يأكل العناق المشوية والبطيخ بالرطب والحلواء. يأخذ القوت ويبذل الفضل ويترك ما لا يحتاج إليه ولا يتكلف فوق مقدار الحاجة ولا يغضب لنفسه ولا يدع الغضب لربه عز وجل.

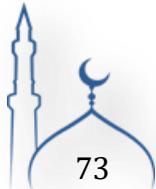
الثبات الذي هو صحة العقد والثبات الذي هو اللجاج مشتبهان اشتباهاً لا يفرق بينهما إلا عارف بكيفية الأخلاق. والفرق بينهما أن اللجاج هو ما كان على الباطل أو ما فعله الفاعل نصراً لما نشب فيه وقد لاح له فساده أو لم يلح له صوابه ولا فساده وهذا مذموم وضده الإنصاف. وأما الثبات الذي هو



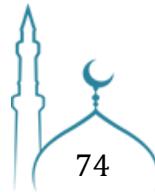
صحة العقد فإنما يكون على الحق أو على ما اعتقاده المرء حقاً ما لم يلح له باطله وهذا محمود وضده الاضطراب. وإنما يلام بعض هذين لأنه ضيع تدبر ما ثبت عليه وترك البحث عما التزم أحق هو أم باطل! حد العقل استعمال الطاعات والفضائل. وهذا الحد ينطوي فيه اجتناب المعاشي والرذائل. وقد نص الله تعالى في غير موضع من كتابه على أن من عصاه لا يعقل. قال الله تعالى حاكياً عن قوم: {وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أُو نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ} ثم قال الله تعالى مصدقاً لهم: {فَأَغْتَرْفُوا بِذُنُبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ}. وحد الحمق استعمال المعاشي والرذائل. وأما التعدي وقذف الحجارة والتخليط في القول فإنما هو جنون ومرار هائج. وأما الحمق فهو ضد العقل وهو ما بيننا آنفاً ولا واسطة بين العقل والحمق إلا السخاف. وحد السخاف هو العمل والقول بما لا يحتاج إليه في دين ولا دنيا ولا حميد



خلق مما ليس معصية ولا طاعة ولا عوناً عليهم ولا فضيلة ولا رذيلة مؤذية ولكنه من هذر القول وفضول العمل. فعلى قدر الاستكثار من هذين الأمرين أو التقلل منهما يستحق المرء اسم السخف. وقد يسخف المرء في قصة ويعقل في أخرى ويحمق في ثالثة. وضد الجنون تميز الأشياء ووجود القوة على التصرف في المعارف والصناعات وهذا الذي يسميه الأوائل النطق ولا واسطة بينهما. وأما إحكام أمر الدنيا والتودد إلى الناس بما وافقهم وصلحت عليه حال المتودد من باطل أو غيره أو عيب أو ما عداه والتحيل في إنماء المال وبعد الصوت وتسبيت الجاه بكل ما أمكن من معصية ورذيلة فليس عقلأً. ولقد كان الذين صدقهم الله في أنهم لا يعقلون وأخبرنا بأنهم لا يعقلون سائسين لدنياهم مثمرین لأنوالهم مدارين لملوكهم حافظين لرياستهم. لكن هذا الخلق يسمى الدهاء وضده العقل والسلامة. وما إذا كان



السعي فيما ذكرنا بما فيه تصاون وأنفة فهو يسمى الحزم وضده المنافي له التضييع. وأما الوقار ووضع الكلام موضعه والتوسط في تدبير المعيشة ومسايرة الناس بالمسالمة فهذه **الأُخْلَاق** تسمى الرزانة وهي ضد السخف. والوفاء مركب من العدل والجود والنجدية لأن الوفي رأى من الجور أن لا يقارض من وثق به أو من أحسن إليه فعدل في ذلك ورأى أن يسمح بعاجل يقتضيه له عدم الوفاء من الحظ فجاد في ذلك ورأى أن يتجلد لما يتوقع من عاقبة الوفاء فشجع في ذلك. أصول الفضائل كلها أربعة عنها تتركب كل فضيلة وهي: العدل والفهم والنجدية والجود. أصول الرذائل كلها أربعة عنها تتركب كل رذيلة وهي أضداد الذي ذكرنا وهي: الجور والجهل والجبن والشح. الأمانة والعفة نوعان من أنواع العدل والجود. قال أبو محمد علي بن أحمد: ومما قلته في **الأُخْلَاق**:



74

إنما العقل أساس

فوقه الأخلاق سور

فحل العقل بالع

لم وإلا فهو بور

جاهل الأشياء أَع

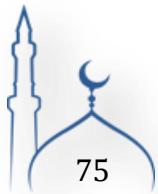
مِي لا يرى كيف يدور

وتمام الْعِلْم بالعد

ل وإلا فهو زور

وزمام العدل بالج

ود وإلا فيجور



75

وملاك الجود بالنج

دة والجبن غرور

عف إن كنت غيرو

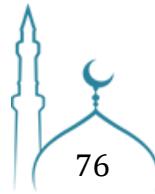
رأ، ما زنی قط غيور

وكمال الكل بالتق

، وقول الحق نور

ذی أصولُ الفضل عز

ها، حدثت بعد البدور



76

ومما قلته أيضاً:

زمام أصول جميع الفضائل

عدل وفهم وجود وبأسف

من هذه ركبت غيرها فمن

حازها فهو في الناس رأس

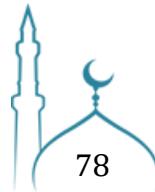
كذا الرأس فيه الأمور التي

يُحساسها يكشف الالتباس

النزاهة في النفس فضيلة تركبت من النجدة والجود وكذلك الصبر. الحلم نوع مفرد من أنواع النجدة. والقناعة فضيلة مركبة من الجود والعدل. والحرص متولد عن الطمع والطمع متولد عن الحسد. والحسد متولد عن الرغبة، والرغبة متولدة عن

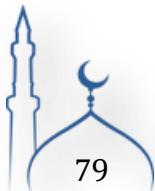


الجور والشح والجهل. ويولد من الحرص رذائل عظيمة منها: الذل والسرقة والغصب والزنا والقتل والعشق والهم بالفقر. والمسألة لما بأيدي الناس تتولد فيما بين الحرص والطمع وإنما فرقنا بين الحرص والطمع لأن الحرص هو بإظهار ما استكنا في النفس من الطمع. والمداراة فضيلة متركبة من الحلم والصبر. الصدق مركب من العدل والنجدة. من جاء إليك بباطل رجع من عندك بحق وذلك أن من نقل إليك كذباً عن إنسان حرك طبعك فأجبته فرجع عنك بحق فتحفظ من هذا ولا تجب إلا عن كلام صح عندك عن قائله. لا شيء أقبح من الكذب وما ظنك بعييب يكون الكفر نوعاً من أنواعه فكل كفر كذب فالكذب جنس والكفر نوع تحته. والكذب متولد من الجور والجبن والجهل لأن الجبن يولد مهانة النفس والكذاب مهين النفس بعيد عن عزتها

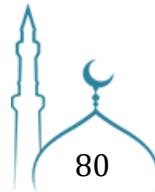


المحمودة. رأيت الناس في كلامهم الذي هو فصل بينهم وبين الحمير والكلاب والحشرات ينقسمون أقساماً ثلاثة:

أحدها: من لا يبالي فيما أنفق كلامه فيتكلّم بكل ما سبق إلى لسانه غير متحقّق نصر حق ولا إنكار باطل وهذا هو الأغلب في الناس. والثاني: أن يتكلّم ناصراً لما وقع في نفسه أنه حق ودافعاً لما توهّم أنه باطل غير متحقّق لطلب الحقيقة لكن لجاجاً فيما التزم وهذا كثير وهو دون الأول. والثالث: واضح الكلام في موضعه، وهذا أعز من الكبريت الأحمر. لقد طال هم من غاظه الحق. إثنان عظمت راحتهم: أحدهما: في غاية المدح والآخر في غاية الذم وهو مطرح الدنيا ومطرح الحياة. لو لم يكن من التزهيد في الدنيا إلا أن كل إنسان في العالم فإنه كل ليلة إذا نام نسي كل ما يشفع عليه في يقظته وكل ما يشفع منه وكل ما يشره إليه. فتجده في تلك الحال لا يذكر ولداً ولا أهلاً ولا جاهماً ولا



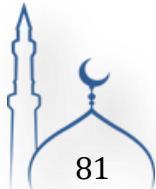
خمولًا ولا ولادة ولا عزلة ولا فقرًا ولا غنى ولا مصيبة وكفي بهذا واعظًا لمن عقل. من عجيب تدبير الله عز وجل للعالم أن كل شيء اشتدت الحاجة إليه كان ذلك أهون له وتأمل ذلك في الماء بما فوقه. وكل شيء اشتد الغنى عنه كان ذلك أعز له وتأمل في الياقوت الأحمر فما دونه. الناس فيما يعانونه كالماشي في الفلاة كلما قطع أرضاً بدت له أرضون وكلما قضى المرء سبباً حدثت له أسباب. صدق من قال: إن العاقل معذب في الدنيا. وصدق من قال إنه فيها مستريح. فأما تعبه ففيما يرى من انتشار الباطل وغلبة دولته وبما يحال بينه وبينه من إظهار الحق وأما راحته فمن كل ما يهتم به سائر الناس من فضول الدنيا. إياك وموافقة الجليس السيء ومساعدة أهل زمانك فيما يضرك في أخراك أو في دنياك وإن قل فإنك لا تستفيد بذلك إلا الندامة حيث لا ينفعك



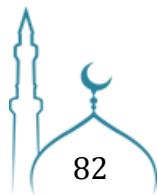
الندم ولن يحمدك من ساعدته بل يشمت بك. وأقل ما في ذلك وهو المضمون أنه لا يبالي بسوء عاقبتك وفساد مغبتك.

إياك ومخالفة الجليس ومعارضة أهل زمانك فيما لا يضرك في دنياك ولا في أخراك. وإن قل فإنك تستفید بذلك الأذى والمنافرة والعداوة وربما أدى ذلك إلى المطالبة والضرر العظيم دون منفعة أصلًا. إن لم يكن بد من إغضاب الناس أو إغضاب الله عز وجل ولم يكن لك مندوحة عن منافرة الخلق أو منافرة الحق فاغضب الناس ونافرهم ولا تغضب ربك ولا تنافر الحق.

الاتساع بالنبي ﷺ في وعظ أهل الجهل والمعاصي والرذائل واجب فمن وعظ بالجفاء والاكتهار فقد أخطأ وتعدى طريقته وصار في أكثر الأمر مغرياً للموعوظ بالتمادي على أمره لجاجاً وحرداً ومجايبة للواعظ الجافي فيكون في وعظه مسيئاً لا محسناً. ومن وعظ ببشر وتبسم ولين وكأنه مشير برأي ومخبر

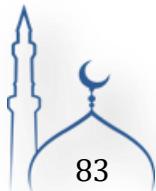


عن غير الموعوظ بما يستفتح من الموعوظ فذلك أبلغ وأنجع في الموعظة. فإن لم يتقبل فلينتقل إلى الموعظة بالتحشيم وفي الخلاء فإن لم يقبل ففي حضرة من يستحي منه الموعوظ فهذا أدب الله في أمره بالقول واللين. وكان ﷺ لا يواجه بالموعظة لكن كان يقول: ما بال أقوام يفعلون كذا". وقد أثني عليه الصلاة والسلام على الرفق. وأمر بالتسير ونهى عن التنفير. وكان يتخول بالموعظة خوف الملل. وقال تعالى: وَلَوْ كُنْتَ فَطَّا غَلِيلَ الْقَلْبِ لَأْنَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ". وأما الغلطة والشدة فإنما تجب في حد من حدود الله تعالى فلا لين في ذلك للقادر على إقامة الحد خاصة. ومما ينبع في الوعظ أيضاً الثناء بحضور المسيطر على من فعل خلاف فعله فهذا داعية إلى عمل الخير. وما أعلم لحب المدح فضلاً هنا وحده وهو أن يقتدي به من يسمع الثناء. ولهذا يجب أن تؤرخ الفضائل والرذائل لينفر سامعها عن القبيح المأثور عن

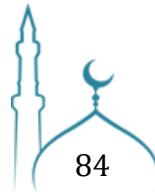


غيره ويرغب في الحسن المنقول عمن تقدمه ويتعظ بما سلف.

تأملت كل ما دون السماء وطالت فيه فكري فوجدت كل شيء فيه من حي وغير حي من طبعه إن قوي أن يخلع عن غيره من الأنواع كيفياته ويلبسه صفاتة: فترى الفاضل يود لو كان الناس فضلاء. وترى الناقص يود لو كان الناس نقصاء وترى كل من ذكر شيئاً يحضر عليه يقول: وأنا أفعل أمراً كذا. وكل ذي مذهب يود لو كان الناس موافقين له. وترى ذلك في العنصر إذا قوي بعضها على بعض أحاله إلى نوعيته. وترى ذلك في تركيب الشجر وفي تغذى النبات والشجر بالماء ورطوبة الأرض وإحالتهما ذلك إلى نوعيتهم فسبحان مخترع ذلك ومدبره لا إله إلا هو. من عجيب قدرة الله تعالى كثرة الخلق ثم لا ترى أحداً يشبه آخر شبيهاً لا يكون بينهما فيه فرق. وقد سألت من طال عمره وبلغ الثمانين عاماً: هل رأى الصور في ما خلا مشبهة لهذه شبيهاً واحداً فقال



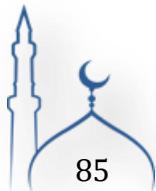
لي: لا بل لكل صورة فرقها. وهكذا كل ما في العالم يعرف ذلك.
من تدبر الآلات وجميع الأجسام المركبات وطال تكرر بصره
عليها فإنه حينئذ يميز ما بينها ويعرف بعضها من بعض بفروق
فيها تعرفها النفس ولا يقدر أحد يعبر عنها بلسانه فسبحان
العزيز الحكيم الذي لا تتناهي مقدوراته. من عجائب الدنيا قوم
غلبت عليهم آمال فاسدة لا يحصلون منها إلا على إتعاب
النفس عاجلاً ثم الهم والإثم آجلاً كمن يتمنى غلاء الأقوات التي
في غلائها هلاك الناس. وكمن يتمنى بعض الأمور التي فيها الضرر
لغيره وإن كانت له فيها منفعة فإن تأمليه ما يؤمل من ذلك
لا يجعل له ذلك قبل وقته ولا يأتيه من ذلك بما ليس في علم الله
تعالى تكونه. فلو تمنى الخير والرخاء لتعجل الأجر والراحة
والفضيلة ولم يتعب نفسه طرفة عين فما فوقها فاعجبوا لفساد
هذه الأخلاق بلا منفعة.



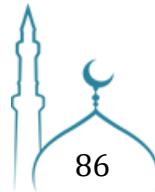
فصل في أدوات الأخلاق الفاسدة ومدراوا تحا



من امتحن بالعجب فليفكر في عيوبه فإن أعجب بفضائله
فليفتش ما فيه من الأخلاق الدنيئة فإن خفيت عليه عيوبه
جملة حتى يظن أنه لا عيب فيه فليعلم أن مصيبيته إلى الأبد وأنه
لأتم الناس نقصاً وأعظمهم عيوباً وأضعفهم تميزاً. وأول ذلك
أنه ضعيف العقل جاهل ولا عيب أشد من هذين لأن العاقل هو
من ميز عيوب نفسه فغالبها وسعي في قمعها والأحمق هو الذي
يجهل عيوب نفسه إما لقلة علمه وتميزه وضعف فكرته وإما
لأنه يقدر أن عيوبه خصال وهذا أشد عيب في الأرض. وفي الناس
كثير يفخرون بالزنا واللبيطة والسرقة والظلم فيعجب بتأتي هذه
النحوس له وبقوته على هذه المخازي. واعلم يقيناً: أنه لا يسلم

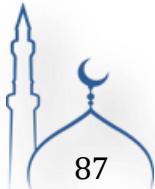


إنني من نقص حاشا الأنبياء صلوات الله عليهم فمن خفيت عليه عيوب نفسه فقد سقط وصار من السخف والضعة والرذالة والخسنة وضعف التمييز والعقل وقلة الفهم بحيث لا يختلف عنه مختلف من الأرذال وبحيث ليس تحته منزلة من الدناءة فليتدارك نفسه بالبحث عن عيوبه والاشتغال بذلك عن الإعجاب بها وعن عيوب غيره التي لا تضره في الدنيا ولا في الآخرة. وما أدرى لسماع عيوب الناس خصلة إلا الاتعاظ بما يسمع المرء منها فيجتنبها ويسعى في إزالة ما فيه منها بحول الله تعالى وقوته. وأما النطق بعيوب الناس فعيوب كبير لا يسوغ أصلًاً. والواجب اجتنابه إلا في نصيحة من يتوقع عليه الأذى بمداخلة المعيب أو على سبيل تبكير المعجب فقط في وجهه لا خلف ظهره ثم يقول للمعجب ارجع إلى نفسك فإذا ميزت عيوبها فقد داويت عجبك.

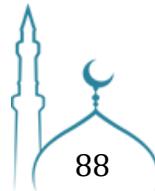


ولا تمثل بين نفسك وبين من هو أكثر عيوباً منها فتسهيل
الرذائل وتكون مقلداً لأهل الشر وقد ذم تقليد أهل الخير فكيف
تقليد أهل الشر! لكن مثل بين نفسك وبين من هو أفضل منك
فحينئذ يتلف عجبك وتفيق من هذا الداء القبيح الذي يولد
عليك الاستخفاف بالناس وفيهم بلا شك من هو خير منك. فإذا
استخففت بهم بغير حق استخفوا بك بحق لأن الله تعالى
يقول: وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا. فتولد على نفسك أن تكون أهلاً
للاستخفاف بك بل على الحقيقة مع مقت الله عز وجل
وطمس ما فيك من فضيلة. فإن أعجبت بعقلك ففكر في كل
فكرة سوء تحل بخاطرك وفي أضاليل الأماني الطائفة بك فإنك
تعلم نقص عقلك حينئذ.

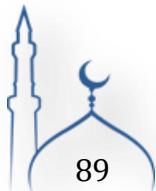
وإن أعجبت بآرائك فتفكر في سقطاتك واحفظها ولا تنسها
وفي كل رأي قدرته صواباً فخرج بخلاف تقديرك وأصاب غيرك



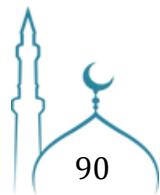
وأخطأت أنت. فإنك إن فعلت ذلك فأقل أحوالك أن يوازن سقوط رأيك بصوابه فتخرج لا لك ولا عليك والأغلب أن خطأك أكثر من صوابك وهكذا كل أحد من الناس بعد النبئين صلوات الله عليهم. وإن أعجبت بعملك فتفكر في معااصيك وفي تقصيرك وفي معاشك ووجوهه فوالله لتجدن من ذلك ما يغلب على خيرك ويعفي على حسناتك فليطلب همك حينئذ وأبدل من العجب تنقصاً لنفسك. وإن أعجبت بعلمك فاعلم أنه لا خصلة لك فيه وأنه موهبة من الله مجرد وهبك إياها ربك تعالى فلا تقابلها بما يسخته فلعله ينسيك ذلك بعلة يمتحنك بها تولد عليك نسيان ما علمت وحفظت. ولقد أخبرني عبد الملك بن طريف وهو من أهل العلم والذكاء واعتدال الأحوال وصحة البحث أنه كان ذا حظ من الحفظ عظيم لا يكاد يمر على سمعه شيء يحتاج إلى استعادته وأنه ركب البحر فمر به فيه هول



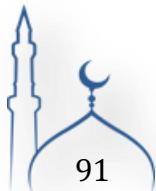
شديد أنساه أكثر ما كان يحفظ وأخل بقوه حفظه إخلالاً شديداً
لم يعاوده ذلك الذكاء بعد. وأنا أصابتي علة فأفقت منها وقد
ذهب ما كنت أحفظ إلا ما لا قدر له فما عاودته إلا بعد أعوام.
واعلم أن كثيراً من أهل الحرص على الْعِلْم يجدون في القراءة
والإكباب على الدروس والطلب ثم لا يرزقون منه حظاً. فليعلم
ذو الْعِلْم أنه لو كان بالإكباب وحده لكان غيره فوقه فصح أنه
موهبة من الله تعالى فائي مكان للعجب ها هنا! ما هذا إلا موضع
تواضع وشكر الله تعالى واستزادة من نعمه واستعازة من سلبها.
ثم تفكر أيضاً في أن ما خفي عليك وجهلته من أنواع الْعِلْم ثم من
أصناف علمك الذي تختص به. فالذي أعجبت بنفاذك فيه أكثر
مما تعلم من ذلك فاجعل مكان الْعُجْب استنقاضاً لنفسك
واستقصاراً لها فهو أولى وتفكر فيمن كان أعلم منك تجدهم كثيراً
فلتهن نفسك عندك حينئذ وتفكر في إخلاصك بعلمك وأنك لا



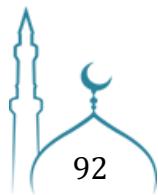
تعمل بما علمت منه فلعلنك عليك حجة حينئذ ولقد كان أسلماً
لنك لو لم تكن عالماً. واعلم أن الجاهل حينئذ أعقل منك
وأحسن حالاً وأعذر فليسقط عجبك بالكلية. ثم لعل علمك
الذى تعجب بنفاذك فيه من العلوم المتأخرة التي لا كبير خصلة
فيها كالشعر وما جرى مجراه فانظر حينئذ إلى من علمه أجل من
علمك في مراتب الدنيا والآخرة فتهون نفسك عليك. وإن
أعجبت بشجاعتك فتفكر فيمن هو أشجع منك. ثم انظر في
تلك النجدة التي منحك الله تعالى فيم صرفتها فإن كنت صرفتها
في معصية فأنت أحمق لأنك بذلت نفسك فيما ليس ثمناً لها
وإن كنت صرفتها في طاعة فقد أفسدتها بعجبك. ثم تفك في
زوالها عنك بالشيخوخة وأنك إن عشت فستصير من عدد
العيال وكالصبي ضعفاً. على أني ما رأيت العجب في طائفة أقل
منه في أهل الشجاعة فاستدللت بذلك على نزاهة أنفسهم



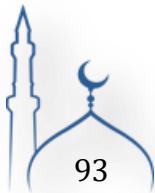
ورفعتها وعلوها. وإن أعجبت بجاهك في دنياك فتفكر في
مخالفريك وأندادك ونظرائك ولعلهم أخساء وضعفاء سقاط،
فاعلم أنهم أمثالك فيما أنت فيه، ولعلهم ممن يستحيا من
التشبه بهم لفطر رذالتهم وخساستهم في أنفسهم وأخلاقهم
ومنابتهم، فاستهن بكل منزلة شاركك فيها من ذكرت لك. وإن
كنت مالك الأرض كلها ولا مخالف عليك -وهذا بعيد جداً في
الإمكان فما نعلم أحداً ملك معمور الأرض كله على قلته وضيق
ساحته بالإضافة إلى غامرها فكيف إذا أضيف إلى الفلك
المحيط؛ فتفكر فيما قال ابن السمّاك للرشيد وقد دعا بحضرته
بقدح فيه ماء ليشربه فقال له: يا أمير المؤمنين فلو منعك هذه
الشريعة بكم كنت ترضى أن تتبعها؟ فقال له الرشيد: بملكـي كلـه.
قال: يا أمير المؤمنين فلو منعك خروجها منك بـكم كنت ترضى
أن تفتدي من ذلك؟ قال: بـملكـي كلـه. قال: يا أمير المؤمنين



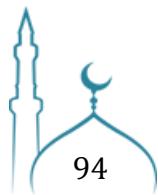
أَتَغْبَطُ بِمَلْكٍ لَا يُسَاوِي بُولَةً وَلَا شَرِيكَ ماءً! وَصَدَقَ ابْنُ السَّمَاكِ
رَحْمَهُ اللَّهُ . إِنْ كُنْتَ مَلِكَ الْمُسْلِمِينَ كُلَّهُمْ فَاعْلَمُ أَنْ مَلِكَ السُّودَ
- وَهُوَ رَجُلٌ أَسْوَدٌ رَذْلٌ مَكْشُوفٌ الْعُورَةُ جَاهِلٌ - يَمْلِكُ أَوْسَعَ مِنْ
مَلِكٍ . إِنْ قُلْتَ: أَنَا أَخْذَتُهُ بِحَقٍّ فَلَعْمَرِي مَا أَخْذَتُهُ بِحَقٍّ إِذَا
اسْتَعْمَلْتَ فِيهِ رِذْلَةَ الْعُجْبِ وَإِذَا لَمْ تَعْدِلْ فِيهِ، فَاسْتَحِي مِنْ
حَالِكَ فَهِيَ حَالَةٌ رِذَالَةٌ لَا حَالَةٌ يُحِبُّ الْعُجْبَ فِيهَا . إِنْ أَعْجَبَتْ
بِمَالِكَ فَهُذِهِ أَسْوَأُ مَرَاتِبُ الْعُجْبِ فَانْظُرْ فِي كُلِّ سَاقِطٍ خَسِيسٍ
فَهُوَ أَغْنِيُ مِنْكَ فَلَا تَغْبَطْ بِحَالَةٍ يُفْوَقُكَ فِيهَا مِنْ ذِكْرٍ . وَاعْلَمُ أَنْ
عَجْبُكَ بِالْمَالِ حَمْقٌ لَأَنَّهُ أَحْجَارٌ لَا تَنْتَفِعُ بِهَا إِلَّا أَنْ تَخْرُجَهَا عَنْ
مَلِكَ بِنْفُقَتِهَا فِي وِجْهِهَا فَقْطُ وَالْمَالُ أَيْضًاً غَادَ وَرَائِحَةُ وَرِبِّيَا زَالَ
عَنْكَ وَرَأْيِتَهُ بَعِينَهُ فِي يَدِ غَيْرِكَ . وَلَعِلَّ ذَلِكَ يَكُونُ فِي يَدِ عَدُوكَ
فَالْعَجْبُ بِمَثْلِ هَذَا سَخْفٌ وَالثَّقَةُ بِهِ غَرْوُرٌ وَضَعْفٌ . إِنْ أَعْجَبَتْ
بِحَسْنِكَ فَفَكِرْ فِيمَا يَوْلِدُ عَلَيْكَ مَا نَسْتَحِي نَحْنُ مِنْ إِثْبَاتِهِ



وستحيي أنت منه إذا ذهب عنك بدخولك في السن وفيما ذكرنا
كفاية. وإن أعجبت ب مدح إخوانك لك ففكر في ذم أعدائك إياك
فحينئذ ينجلب عنك العجب . فإن لم يكن لك عدو فلا خير فيك
ولا منزلة أسقط من منزلة من لا عدو له فليس إلا منزلة من
ليس لله تعالى عنده نعمة يحسد عليها عافانا الله . فإن
استحررت عيوبك ففكر فيها لو ظهرت إلى الناس وتمثل
إطلاعهم عليها فحينئذ تخلج وتعرف قدر نقصك إن كانت لك
مسكة من تميز . واعلم بأنك إن تعلمت كيفية تركيب الطبائع
وتولد الأخلاق من امتزاج عناصرها المحمولة في النفس فستقف
من ذلك وقوف يقين على أن فضائلك لا خصلة لك فيها وأنها
منح من الله تعالى لو منحها غيرك لكان مثلك وأنك لو وكلت إلى
نفسك لعجزت وهلكت فاجعل بدل عجبك بها شكرًا لواهبك
إياها وإشفاهاً من زوالها فقد تتغير الأخلاق الحميدة بالمرض

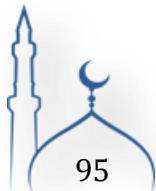


وبالفقر وبالخوف وبالغضب بالهرم. وارحم من منع ما مُنحَّت
ولا تتعرض لزوال ما بك من النعم بالتعاصي على واهبها تعالى
وبأن تجعل لنفسك فيما وهبك خصلة أو حقاً فتقدر أنك أنك
استغنت عن عصمته فتهلك عاجلاً وآجلاً. ولقد أصابتني علة
شديدة ولدت علي ربواً في الطحال شديداً فولد ذلك علي من
الضجر وضيق الخلق وقلة الصبر والنزق أمراً حاسبت نفسي فيه
إذ أنكرت تبدل خلقي واشتد عجيبي من مفارقتي لطبيعي وصح
عندى أن الطحال موضع الفرج إذا فسد تولد ضده. وإن أعجبت
بنسبك فهذه أسوأ من كل ما ذكرنا لأن هذا الذي أعجبت به لا
فائدة له أصلاً في دنيا ولا آخرة. وانظر هل يدفع عنك جوعة. أو
يسترك عورة أو ينفعك في آخرتك. ثم انظر إلى من يساهمك في
نسبك وربما فيما أعلى منه ممن نالته ولادة الأنبياء عليهم
السلام ثم ولادة الخلفاء ثم ولادة الفضلاء من الصحابة والعلماء

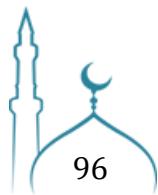


ثم ولادة ملوك العجم من الأكاسرة والقياصرة ثم ولادة التباغة
وسائل ملوك الإسلام. فتأمل غبراتهم وبقاياهم. ومن يدللي بمثل
ما تدللي به من ذلك تجد أكثرهم أمثال الكلاب خسasseة وتلفهم
في غاية السقوط والرذالة والتبدل والتحلي بالصفات المذمومة
فلا تغبيط بمنزلة هم فيها نظراً وفوقك. ثم لعل الآباء الذين
تغفر لهم كانوا فساقاً وشربة خمور ولاطة ومتعبثين ونوكى
أطلقت الأيام أيديهم بالظلم والجور فأنتجوا ظلماً وأثراً قبيحة
تبقي عارهم بذلك الأيام ويعظم إثمهم والنندم عليها يوم
الحساب. فإن كان كذلك فاعلم أن الذي أعجبت به من ذلك
داخل في العيب والخزي والعار والشمار لا في الإعجاب.

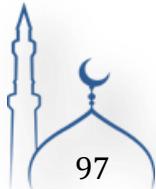
إإن أعجبت بولادة الفضلاء إياك بما أخلى يدك من فضلهم
إن لم تكن أنت فاضلاً وما أقل غناهم عنك في الدنيا والآخرة إن
لم تكن محسناً! والناس كلهم أولاد آدم الذي خلقه الله بيده



وأسكنه جنته وأسجد له ملائكته. ولكن ما أقل نفعه لهم وفيه كل معيب وكل فاسق وكل كافر. وإذا فكر العاقل في أن فضل آبائه لا يقربه من ربه تعالى ولا يكسبه وجاهة لم يحزها هو بسعده أو بفضله في نفسه ولا مالاً فأي معنى الإعجاب بما لا منفعة فيه! وهل المعجب بذلك إلا كالمعجب بمالي جاره وبجاه غيره وبفرس لغيره سبق كأن على رأسه لجامه! وكما تقول العامة في أمثالها: كالغبي يزهي بذكاء أبيه. فإن تعدد بك **العجب** إلى الامتداح فقد تضاعف سقوطك لأنك قد عجز عقلك عن مقاومة ما فيك من **العجب** هذا إن امتدحت بحق فكيف إن امتدحت بالكذب! وقد كان ابن نوح وأبو إبراهيم وأبو لهب عم النبي صلى الله عليه وسلم أقرب الناس من أفضل خلق الله تعالى وممن الشرف كله في اتباعهم فما انتفعوا بذلك. وقد كان فيمن ولد لغير رشدة من كان الغاية في رياضة الدنيا كزياد وأبي مسلم ومن كان

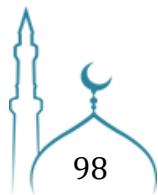


نهاية في الفضل على الحقيقة كبعض من نُجُلَه عن ذكره في مثل هذا الفصل ممن يتقرب إلى الله تعالى بحبه والاقتداء بحميد آثاره. وإن أتعجبت بقوة جسمك فتفكر في أن البغل والحمار والثور أقوى منك وأحمل للأثقال. وإن أتعجبت بخفتك فاعلم أن الكلب والأرنب يفوقانك في هذا الباب فمن العجب العجيب إعجاب ناطق بخصلة يفوقه فيها غير ناطق. واعلم أن من قدر في نفسه عجباً أو ظن لها على سائر الناس فضلاً فلينظر إلى صبره عندما يدهمه من هم أو نكبة أو وجع أو دمل أو مصيبة فإن رأى نفسه قليلة الصبر فليعلم أن جميع أهل البلاء من المجدومين وغيرهم الصابرين أفضل منه على تأخر طبقتهم في التمييز. وإن رأى نفسه صابرة فليعلم أنه لم يأت بشيء يسبق فيه على ما ذكرنا بل هو إما متاخر عنهم في ذلك أو مساوٍ لهم ولا مزيد. ثم لينظر إلى سيرته وعلمه أو جوره فيما خوله الله من



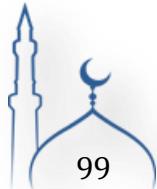
نعمه أو مال أو خول أو أتباع أو صحة أو جاه فإن وجد نفسه مقصرة فيما يلزمها من الشكر لواهبه تعالى ووجدها حائفة في العدل فليعلم أن أهل العدل والشكر والسيرة الحسنة من المخلوين أكثر مما هو فيه أفضل منه.

فإن رأى نفسه ملتزمة للعدل فالعادل بعيد عن العجب أبطة لعلمه بموازين الأشياء ومقادير الأخلاق والتزامه التوسط الذي هو الاعتدال بين الطرفين المذمومين فإن أعجب فلم يعدل بل قد مال إلى جنبة الإفراط المذمومة. واعلم أن التعسف وسوء الملكة لمن خولك الله تعالى أمره من رقيق أو رعية يدلان على خسasse النفس ودناءة الهمة وضعف العقل لأن العاقل الرفيع النفس العالي الهمة إنما يغلب أكفاءه في القوة ونظراءه في المنعة. وأما الاستطالة على من لا يمكنه المعارضة فسقوطه في الطبع ورذالة في النفس والخلق وعجز ومهانة. ومن فعل ذلك

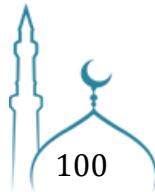


فهو بمنزلة من يتبعج بقتل جرذ أو بقتل برغوث، أو بفرك قملة،
و حسبك بهذا ضعفة و خساسة.

واعلم أن رياضة الأنفس أصعب من رياضة الأسد لأن الأسد
إذا سُجنت في البيوت التي تتخذ لها الملوك أمن شرها والنفس
وإن سجنت لم يؤمن شرها. العجب أصل يتفرع عنه التيه
والزهو والكبر والنخوة والتعالي وهذه أسماء واقعة على معان
متقاربة. ولذلك صعب الفرق بينها على أكثر الناس. فقد يكون
العجب لفضيلة في المعجب ظاهرة فمن معجب بعلمه فيكفهر
ويتعالى على الناس ومن معجب بعمله فيرتفع ومن معجب برأيه
فيزهو على غيره ومن معجب بنسبه فيتبيه ومن معجب بجاهه
وعلو حاله فيتكبر ويتنحى. وأقل مراتب العجب أن تراه يتوفّر عن
الضحك في مواضع الضحك وعن خفة الحركات وعن الكلام إلا
فيما لا بد له من أمور دنياه. وعيوب هذا أقل من عيوب غيره ولو

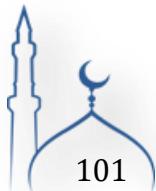


فعل هذه الأفاعيل على سبيل الاقتصار على الواجبات وترك الفضول لكان ذلك فضلاً ومحاجباً لحمده ولكن إنما يفعل ذلك احتقاراً للناس وإعجاباً بنفسه فحصل له بذلك استحقاق الذم .
 و: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَ[إِنَّمَا] إِلَكُلٌ امْرِئٌ مَا نَوَى حَتَّى إِذَا زَادَ الْأَمْرُ
 ولم يكن هناك تمييز يحجب عن توفيق العجب حقه ولا عقل
 جيد حدث من ذلك ظهور الاستخفاف بالناس واحتقارهم
 بالكلام وفي المعاملة حتى إذا زاد ذلك وضعف التمييز والعقل
 ترقى ذلك إلى الاستطالة على الناس بالأذى بالأيدي والتحكم
 والظلم والطغيان واقتضاء الطاعة لنفسه والخضوع لها إن أمكنه
 ذلك، فإن لم يقدر على ذلك امتدح بلسانه واقتصر على ذم
 الناس والاستهزاء بهم. وقد يكون العجب لغير معنى ولغير
 فضيلة في المعجب وهذا من عجيب ما يقع في هذا الباب وهو
 شيء يسميه عامتنا "التمترك" وكثيراً ما نراه في النساء وفيهن

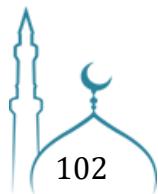


عقله قريب من عقولهن من الرجال. وهو عجب من ليس فيه خصلة أصلاً لا علم ولا شجاعة ولا علو حال ولا نسب رفيع ولا مال يطغيه وهو يعلم مع ذلك أنه صفر من ذلك كله لأن هذه الأمور لا يغلط فيها من يقذف بالحجارة وإنما يغلط فيها من له أدنى حظ منها فربما يتوهם إن كان ضعيف العقل- أنه قد بلغ الغاية القصوى منها كمن له حظ من علم فهو يظن أنه عالم كامل أو كمن له نسب معرق في ظلمة وتجدهم لم يكونوا أيضاً رفعاء في ظلهم فتجده لو كان ابن فرعون ذي الأوتاد ما زاد على إعجابه الذي فيه.

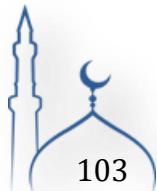
أو له شيء من فروسية فهو يقدر أنه يهزم علياً ويأسر الزيير ويقتل خالداً رضي الله عنهم. أو له شيء من جاه رذل فهو لا يرى الإسكندر على حال. أو يكون قوياً على أن يكسب ما يتتوفر بيده مُؤْلِّ يفضل عن قوته فلو أخذ بقرني الشمس لم يزد على ما هو



فيه . وليس يكثُر العجب من هؤلاء -وإن كانوا عجباً- لكن ممن لا حظ له من علم أصلًا ولا نسب البتة ولا مال ولا جاه ولا نجدة، بل تراه في كفالة غيره مهتضماً لكل من له أدنى طاقة وهو يعلم أنه خالٍ من كل ذلك وأنه لا حظ له في شيء من ذلك ثم هو مع ذلك في حالة المزهو التياه . ولقد تسببت إلى سؤال بعضهم في رفق ولين عن سبب علو نفسه واحتقاره الناس فما وجدت عنده مزيداً على أن قال لي: أنا حر لست عبد أحد . فقلت له: أكثر من تراه يشاركك في هذه الفضيلة فهم أحرار مثلك إلا قوماً من العبيد هم أطول منك يداً وأمرهم نافذ عليك وعلى كثير من الأحرار . فلم أجد عنده زيادة . فرجعت إلى تفتيش أحوالهم ومراعاتها ففكرت في ذلك سنين لأعلم السبب الباعث لهم على هذا العجب الذي لا سبب له فلم أزل أختبر ما تنطوي عليه نفوسهم بما يبدو من أحوالهم ومن مراميهم في كلامهم



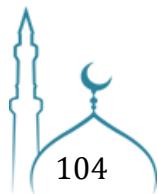
فاستقر أمرهم على أنهم يقدرون أن عندهم فضل عقل وتميزاً
رأي أصيل لو أمكنتهم الأيام من تصريفه لوجدوا فيه متسعًا
ولأدروا المالك الرفيعة ولبان فضلهم على سائر الناس ولو
ملکوا مالاً لأحسنوا تصريفه. فمن ها هنا تسرب النية إليهم وسرى
العجب فيهم. وهذا مكان فيه للكلام شعب عجيب ومعارضة
معترضة. وهو أنه ليس شيء من الفضائل كلما كان المرء منه
أعري قوي ظنه في أنه قد استولى عليه واستمر يقينه في أنه قد
كمل فيه إلا العقل والتميز. حتى إنك تجد المجنون المطبق
والسكران الطافح يسخران بالصحيح؛ والجاهل الناقص يهزأ
بالحكماء وأفضل العلماء؛ والصبيان الصغار يتهمون بالكهول؛
والسفهاء العيارون يستخفون بالعقلاء المتصاونين؛ وضعفة
النساء يستنقضن عقول أكبر الرجال وآراءهم. وبالجملة فكلما
نقص العقل توهم صاحبه أنه أوفر الناس عقلًا وأعلم تميزًا. ولا



يعرض هذا في سائر الفضائل فإن العاري منها جملة يدري أنه عاري منها وإنما يدخل الغلط على من له أدنى حظ منها وإن قل فإنه يتوهם حينئذ إن كان ضعيف التمييز أنه عالي الدرجة فيه.

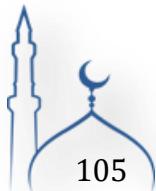
ودواء من ذكرنا الفقر والخمول فلا دواء لهم أنجع منه وإلا فدواههم وضررهم على الناس عظيم جداً فلا تجدهم إلا عيابين للناس وقاعين في الأعراض مستهزئين بالجميع مجانبين للحقائق مكبيين على الفضول. وربما كانوا مع ذلك متعرضين للمشاكلة والمهاشرة وربما قصدوا الملاطمة والمضاربة عند أدنى سبب يعرض لهم. وقد يكون العجب كميناً في المرء حتى إذا حصل على أدنى مال أو جاه ظهر ذلك عليه وعجز عقله عن قمعه وستره.

ومن ظريف ما رأيت في بعض أهل الضعف أن منهم من يغلبه ما يضمرون من محبة ولده الصغير وامرأته حتى يصفها بالعقل في المحافل وحتى إنه يقول: هي أعقل مني وأنا أتبرك بوصيتها. وأما

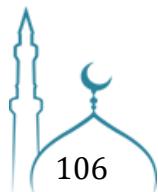


مدحه إياها بالجمال والحسن والعافية فكثير في أهل الضعف جداً حتى أنه لو كان خاطبها ما زاد على ما يقول في ترغيب السامع في وصفها ولا يكون هذا إلا في ضعيف العقل عارٍ من العجب بنفسه. إياك والامتداح فإن كل من يسمعك لا يصدقك وإن كنت صادقاً بل يجعل ما سمع منك من ذلك في أول معايبك. وإياك ومدح أحد في وجهه فإنه فعل أهل الملق وضعة النفوس. وإياك وذم أحد لا بحضرته ولا في مغيبه فلك في إصلاح نفسك شغل. وإياك والتفاقر فإنك لا تحصل من ذلك إلا على تكذيبك أو احتقار من يسمعك ولا منفعة لك في ذلك أصلاً إلا كفر نعمة ربك تعالى أو شکواه إلى من لا يرحمك.

وإياك ووصف نفسك باليسار فإنك لا تزيد على إطماع السامع فيما عننك ولا تزد على شكر الله تعالى وذكر فقرك إليه وغناك عمن دونه فإن هذا يكسبك الجلالة والراحة من الطمع

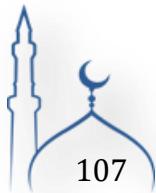


فيما عندك. العاقل هو من لا يفارق ما أوجبه تميزه. من سبب للناس الطمع فيما عنده لم يحصل إلا على أن يبذله لهم ولا غاية لهذا أو يمنعهم فيلؤم ويعادونه فإذا أردت أن تعطي أحداً شيئاً فليكن ذلك منك قبل أن يسألك فهو أكرم وأنزه وأوجب للحمد. من بديع ما يقع في الحسد قول الحاسد إذا سمع إنساناً يغرب في علم ما: هذا شيء بارد لم يتقدم إليه ولا قاله قبله أحد. فإن سمع من يبين ما قد قاله غيره قال: هذا بارد وقد قيل قبله. وهذه طائفة سوء قد نصب أنفسها للقعود على طريق العلم يصدون الناس عنها ليكثر نظراؤهم من الجهال. إن الحكيم لا تنفعه حكمته عند الخبيث الطبع بل يظنه خبيثاً مثله وقد شاهدت أقواماً ذوي طبائع رديئة وقد تصور في أنفسهم الخبيثة أن الناس كلهم على مثل طبائعهم لا يصدقون أصلاً بأن أحداً هو سالم من رذائلهم بوجه من الوجوه وهذا أسوء ما يكون من فساد



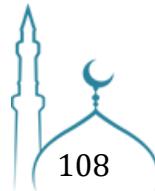
الطبع والبعد عن الفضل والخير. ومن كانت هذه صفتة لا ترجى له معافاة أبداً. وبالله تعالى التوفيق. العدل حصن يلجأ إليه كل خائف وذلك أنك ترى الظالم وغير الظالم إذا رأى من يريد ظلمه دعا إلى العدل وأنكر الظلم حينئذ وذمه ولا ترى أحداً يندم العدل. فمن كان العدل في طبعه فهو ساكن في ذلك الحصن الحصين.

الاستهانة نوع من أنواع الخيانة إذ قد يخونك من لا يستهين بك ومن استهان بك فقد خانك الانصاف فكل مستهين خائن وليس كل خائن مستهيناً. الاستهانة بالمتاع دليل على الاستهانة برب المتاع. حال ان يحسن فيهما ما يقبح في غيرهما: وهم المعتابة والاعتذار فإنه يحسن فيهما تعديد الأيدي وذكر الإحسان وذلك غاية القبح في ما عدا هاتين الحالتين. لا عيب على من مال بطبعه إلى بعض القبائح ولو أنه أشد العيوب وأعظم الرذائل ما لم يظهره بقول أو فعل بل يكاد يكون أحمد من أعنانه طبعه



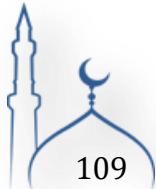
على الفضائل ولا تكون مغالبة الطبع الفاسد إلا عن قوة عقل فاضل. الخيانة في الحرم أشد من الخيانة في الدماء. العرض أعز على الكريم من المال. ينبغي للكريم أن يصون جسمه بماله ويصون نفسه بجسمه ويصون عرضه بنفسه ويصون دينه بعرضه ولا يصون بدينه شيئاً أصلاً. الخيانة في الأعراض أشد من الخيانة في الأموال وبرهان ذلك أنه لا يكاد يوجد من لا يخون في العرض وإن قل ذلك منه وكان من أهل الفضل وأما الخيانة في الأموال-

ص: 164 وإن قلت أو كثرت- فلا تكون إلا من رذل بعيد عن الفضل. القياس في أحوال الناس قد يكذب في أكثر الأمور ويبطل في الأغلب واستعمال ما هذه صفتة في الدين لا يجوز. المقلد راض أن يغبن عقله ولعله مع ذلك يستعظام أن يغبن في ماله فيخطيء في الوجهين معاً؛ لأنه لا يكره الغبن في ماله ويستعظامه

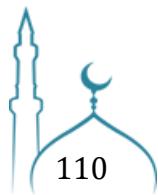


إلا لئيم الطبع دقيق الهمة مهين النفس. من جهل معرفة الفضائل فليعتمد على ما أمره الله والرسول ﷺ فإنه يحتوي على جميع الفضائل. رب مخوف كان التحرز منه سبب وقوعه. ورب سر كانت المبالغة في طيه سبب انتشاره. ورب إعراض أبلغ في الاسترابة من إدامة النظر. وأصل ذلك كله الإفراط الخارج عن حد الاعتدال. الفضيلة وسيطة بين الإفراط والتفرط فكلا الطرفين مذموم والفضيلة بينهما محمودة حاشا العقل فإنه لا إفراط فيه. الخطأ في الحزم خير من الخطأ في التضييع.

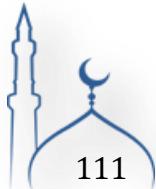
من العجائب أن الفضائل مستحسنة ومستنقولة والرذائل مستقبحة ومستخفة. من أراد الإنفاق فليتوهم نفسه مكان خصميه فإنه يلوح له وجه تعسفه. حد الحزم معرفة الصديق من العدو وغاية الخرق والضعف جهل العدو من الصديق. لا تسلم عدوك لظلمه ولا تظلمه وساو في ذلك بينه وبين الصديق وتحفظ



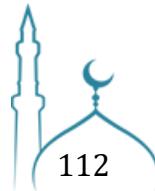
منه وإياك وتقريبه وإعلاء قدره فإن هذا من فعل النوك. من ساوي بين عدوه وصديقه في التقريب والرفة فلم يزد على أن زهد الناس في مودته وسهل عليهم عداوته ولم يزد على استخفاف عدوه له وتمكنه من مقاتلته وإفساد صديقه على نفسه وإلحاقه بجملة أعدائه. غاية الخير أن يسلم عدوك من ظلمك ومن تركك إيه للظلم وأما تقربيه فمن شيم النوك الذين قد قرب منهم التلف. وغاية الشر أن لا يسلم صديقك من ظلمك وأما بإبعاده فمن فعل من لا عقل له ومن كتب عليه الشقاء. ليس الحلم تقريب الأعداء ولكنه مسالمتهم مع التحفظ منهم. كم رأينا من فاخر بما عنده من المتع فكان ذلك سبباً لهلاكه فإياك وهذا الباب الذي هو ضر محض لا منفعة فيه أصلاً. كم شاهدنا من أهلkke كلامه ولم نر قط أحداً ولا بلغنا أنه أهلkke سكوته فلا تتكلم إلا بما يقربك من خالقك فإن خفت ظالماً



فاسكت. قلما رأيت أمراً أمكن فضيئع إلا وفات فلم يمكن بعد. محن الإِنسان في دهره كثيرة وأعظمها محننته بأهل نوعه من الإنس. داء الإِنسان بالناس أعظم من دائه بالسباع الكلبة والأفاعي الضاربة لأن التحفظ من كل ما ذكرنا ممكناً ولا يمكن التحفظ من الإنس أصلاً. الغالب على الناس النفاق ومن العجب أنه لا يجوز مع ذلك عندهم إلا من نافقهم. لو قال قائل: إن في الطبائع كُرْيَة لأن أطراف الأضداد تلتقي لم يبعد من الصدق. وقد نجد نتائج الأضداد تتساوى: فنجد المرء يبكي من الفرح ومن الحزن ونجد فرط المودة يلتقي مع فرط البغضة في تتبع العثرات. وقد يكون ذلك سبباً للقطيعة عند عدم الصبر والإِنصاف. كل من غلب عليه طبيعة ما فإنه وإن بلغ الغاية من الحزم والحدر مصروع إذا كويده من قبلها. كثرة الريب تعلم أصحابها الكذب لكثره ضرورته إلى الاعتذار بالكذب فيضرى عليه



ويستسهله. أعدل الشهود على المطبوع على الصدق وجده
لظهور الاسترابة عليه إن وقع في كذبة أو هم بها. وأعدل الشهود
على الكذاب لسانه لاضطرابه ونقض بعض كلامه بعضاً.
المصيبة في الصديق الناكل أعظم من المصيبة به. أشد الناس
استعظاماً للعيوب بلسانه هو أشدهم استسهالاً لها بفعله ويتبين
ذلك في مسافهات أهل البداء ومشاتمات الأرذال البالغين غاية
الرذالة من الصناعات الخسيسة من الرجال والنساء كأهل
التعيش بالزمر وكنس الحشوش والخادمين في المجازر وكساكني
دور الجمل المباحة لكراء الجماعات والساسة للدواوب؛ فإن كل
من ذكرنا أشد الخلق رميأً من بعضهم بالقبائح وأكثرهم عيباً
بالفضائح وهم أوغل الناس فيها وأشهرهم بها. اللقاء يذهب
بالسخائم فكأن نظر العين للعين يصلح القلوب فلا يسوؤك التقاء
صديقك بعدوك فإن ذلك يفتر أمره عنده. أشد الأشياء على



الناس الخوف والهم والمرض والفقير وأشدها كلها إيلاماً للنفس
الهم، للفقد من المحبوب وتوقع المكرور ثم المرض ثم الخوف
ثم الفقر. ودليل ذلك أن الفقر يستعجل ليطرد به الخوف
فيبدل المرء ماله كله ليأمن والخوف والفقير يستعجلان ليطرد
بهما ألم المرض فيغرس الإنسـان في طلب الصحة ويبدل ماله فيها
إذا أشـفـقـ من الموت ويـوـدـ عند تـيقـنـهـ بـهـ لـوـ بـذـلـ مـالـهـ كـلـهـ وـيـسـلـمـ
ويـفـيـقـ. والخـوـفـ يـسـتـسـهـلـ ليـطـرـدـ بـهـ الـهـمـ فـيـغـرـرـ الـمـرـءـ بـنـفـسـهـ
ليـطـرـدـ عـنـهـ الـهـمـ. وأـشـدـ الـأـمـرـاـضـ كـلـهاـ أـلـمـاـ وـجـعـ مـلـازـمـ فـيـ عـضـوـ ماـ
بعـيـنـهـ. وأـمـاـ النـفـوـسـ الـكـرـيمـةـ فـالـذـلـ عـنـدـهـ أـشـدـ مـنـ كـلـ مـاـ ذـكـرـنـاـ
وـهـوـ أـسـهـلـ الـمـخـوـفـاتـ عـنـدـ ذـوـيـ الـنـفـوـسـ الـلـئـيـمـةـ.

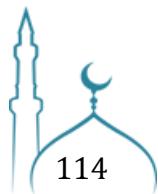




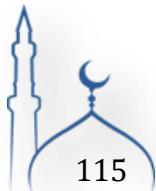
فصل من غرائب أخلاق النفس



ينبغي للعقل أن لا يحكم بما يبدو له من استرحام البابي المتظلم وتشكيه وشدة تلويه وتقلبه وبكائه. فقد وقفت من بعض من يفعل هذا على يقين أنه الظالم المعتدي المفرط في الظلم. ورأيت بعض المظلومين ساكن الكلام معدوم التشكي مظهراً لقلة المبالاة فيسبق إلى نفس من لا يحقق النظر أنه ظالم وهذا مكان ينبغي التثبت فيه ومحالبة ميل النفس جملة وإن لا يميل المرء مع الصفة التي ذكرنا ولا عليها ولكن يقصد الإنصاف بما يوجه الحق على السواء. من عجائب الأخلاق أن الغفلة مذمومة وإن استعمالها محمود وإنما ذلك لأن من هو مطبوع على الغفلة يستعملها في غير موضعها وفي حيث يجب التحفظ

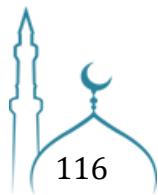


وهو مغيب عن فهم الحقيقة فدخلت تحت الجهل فذمت
لذلك. وأما المتيقظ الطبع فإنه لا يضع الغفلة إلا في موضعها
الذي يذم فيه البحث والتقسي والتغافل فهماً للحقيقة وإضراباً
عن الطيش واستعمالاً للحلم وتسكيناً للمكروه فلذلك حمدت
حالة التغافل وذمت الغفلة. وكذلك القول في إظهار الجزء
وإبطانه وفي إظهار الصبر وإبطانه فإن إظهار الجزء عند حلول
المصائب مذموم لأنه عجز مظهره عن ملك نفسه فأظهره أمراً لا
فائدة فيه بل هو مذموم في الشريعة وقاطع عما يلزم من الأعمال
وعن التأهب لما يتوقع حلوله مما لعله أشنع من الأمر الواقع
الذي عنه حدث الجزء. فلما كان إظهار الجزء مذموماً كان إظهار
ضده محموداً وهو إظهار الصبر لأنه ملك للنفس واطراح لما لا
فائدة فيه وإقبال على ما يعود وينتفع به في الحال وفي
المستأنف. وأما استبطان الصبر فمذموم لأنه ضعف في الحس



وقسوة في النفس وقلة رحمة وهذه أخلاق سوء لا تكون إلا في أهل الشر وخبث الطبيعة وفي النفوس السبعية الرديئة. فلما كان ما ذكرنا يصبح كان ضده محموداً وهو استبطان الجزء لما في ذلك من الرحمة والشفقة والفهم بقدر الرزية فصح بهذا أن الاعتدال هو أن يكون المرء جزءاً من صبور الجسد بمعنى أنه لا يظهر في وجهه ولا في جوارحه شيء من دلائل الجزء. ولو علم ذو الرأي الفاسد ما استضرر به من فساد تدبيره في السالف لأنجح بتركه استعماله فيما يستأنف وبالله التوفيق.



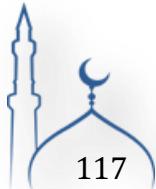


فصل في تطعع النفس إلى ما يستر عنها من كلام مسموع

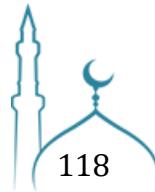
أو شيء يدري إلى المدح وبقاء الذكر



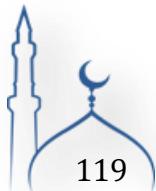
هذا أمران لا يكاد يسلم منها أحد إلا ساقط الهمة جداً أو من راض نفسه الرياضة التامة وقمع قوة نفسه الغضبية قمعاً كاملاً أو عانى مداواة شره النفس إلى سماع كلام تستر به عنها أو رؤية شيء أكتم به دونها أن يفكر فيما غاب عنها من هذا النوع في غير موضعه الذي هو فيه بل في أقطار الأرض المتباينة. فإن اهتم بكل ذلك فهو مجنون تام الجنون عديم العقل ألبته. وإن لم يهتم لذلك فهل هذا الذي اختفي به عنه إلا كسائر ما غاب عنه



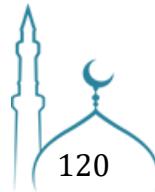
منه سواء بسواء ولا فرق. ثم ليزد احتجاجاً على هواه فليقل
بلسان عقله لنفسه: يا نفس أرأيت إن لم تعلمي أن هنا شيئاً
أخفي عليك أكنت تطلعين إلى معرفة ذلك أم لا فلا بد من لا.
فليقل لنفسه: فكوني الآن كما كنت تكونين لو لم تعلمي بأن هنا
شيئاً ستر عنك فتربحي الراحة وطرد الهم وألم القلق وقيح صفة
الشهره وتلك غنائم كثيرة وأرباح جليلة وأغراض فاضلة سنوية
يرغب العاقل فيها. ولا يزهد فيها إلا تام النقص. وأما من علق
وهمه وفكره بأن يبعد اسمه في البلاد ويبقى ذكره على الدهر
فليفكر في نفسه وليقـل لها: يا نفس أرأيت لو ذكرت بأفضل
الذكر في جميع أقطار المعمور أبد الأبد إلى انقضاء الدهر ثم لم
يبلغني ذلك ولا عرفت به أكان لي في ذلك سرور أو غبطة أم لا؟
فلا بد من لا، ولا سبيل له إلى غيرها البتة، فإذا صـح [ذلك] و
تيقن فليعلم يقيناً إذا مات ولا سبيل له إلى علم أنه يذكر أو أنه



لا يذكر وكذلك إن كان حياً إذا لم يبلغه. ثم ليتفكر أيضاً في معندين عظيمين: أحدهما كثرة من خلا من الفضلاء من الأنبياء والرسل صلى الله عليهم وسلم أولاً، للذين لم يبق لهم على أديم الأرض عند أحد من الناس اسم ولا رسم ولا ذكر ولا خبر ولا أثر بوجه من الوجوه. ثم من الفضلاء الصالحين من أصحاب الأنبياء السالفين والزهاد ومن الفلاسفة والعلماء والأخيار وملوك الأمم الدائرة وبناء المدن الخالية وأتباع الملوك الذين أيضاً قد انقطعت أخبارهم ولم يبق لهم عند أحد علم ولا لأحد بهم معرفة أصلاً أبطة. فهل ضر من كان فاضلاً منهم ذلك أو نقص من فضائلهم أو طمس من محاسنهم أو حط درجتهم عند بارئهم عز وجل؟ ومن جهل هذا الأمر فليعلم أنه ليس في شيء من الدنيا خبر عن ملوك الأجيال السالفة أبعد مما بأيدي الناس من تاريخ ملوك بني إسرائيل فقط ثم ما بأيدينا من تاريخ



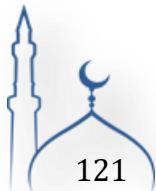
ملوك اليونان والفرس وكل ذلك لا يتجاوز ألفي عام فأين ذكر من عمر الدنيا قبل هؤلاء أليس قد دثر وفني وانقطع ونسى ألبتة. وكذلك قال الله تعالى: وَرُسُلًا لَمْ تَقْصُصُهُمْ عَلَيْنَكَ". وقال تعالى: وَقُرُوَّاتٍ بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا. وقال تعالى: وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ". فهل الإنسان وإن ذكر برهة من الدهر إلا كمن خلا قبل من الأمم الغابرة الذين ذكروا ثم نسوا جملة. ثم ليتفكر الإنسان في من ذكر بخير أو بشر هل يزيده ذلك عند الله عز وجل درجة أو يكسبه فضيلة لم يكن حازها بفعله أيام حياته فإذا كان هذا كما قلنا فالرغبة في الذكر رغبة غرور ولا معنى له ولافائدة فيه أصلًا. لكن إنما ينبغي أن يرغب الإنسان العاقل في الاستكثار من الفضائل وأعمال البر التي يستحق من هي فيه الذكر الجميل والثناء الحسن والمدح وحميد الصفة. فهي التي تقر به من بارئه تعالى وتجعله مذكوراً عنده عز وجل الذكر الذي ينفعه ويحصل



120

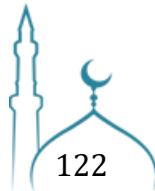
على بقاء فائدته ولا يبيد أبد الأبد وبالله تعالى التوفيق. شكر المنعم فرض واجب وإنما ذلك بالمقارنة له بمثل ما أحسن فأكثر ثم بالتهمم بأموره وبالتالي بحسن الدفاع عنه ثم بالوفاء له حياً وميتاً ولمن يتصل به من ساقة وأهل كذلك؛ ثم بالتمادي على وده ونصيحته ونشر محسنه بالصدق وطريق مساويه ما دمت حياً وتوريث ذلك عقبك وأهل ودك. وليس من الشكر عونه على الآثام وترك نصيحته فيما يتوغ به دينه ودنياه بل من عاون من أحسن إليه على باطل فقد غشه وكفر بإحسانه وظلمه وجحد إنعمه.

وأيضاً فإن إحسان الله تعالى وإنعامه على كل حال أعظم وأقدم وأهناً من نعمة كل منعم دونه عز وجل فهو تعالى الذي شق لنا الأ بصار الناظرة وفتح فينا الآذان السامعة ومنحنا الحواس الفاضلة ورزقنا النطق والتميز للذين بهما استأهلنا أن



يُخاطبنا وسخر لنا ما في السموات وما في الأرض من الكواكب والعناصر. ثم و لم يفضل علينا من خلقه شيئاً غير الملائكة المقدسين الذين هم عمار السموات فقط فأين تقع نعم المنعمين من هذه النعم! فمن قدر أنه يشكر محسناً إليه بمساعدته على باطل أو بمحاباته فيما لا يجوز فقد كفر نعمة أعظم المنعمين وجحد إحسان أجل المحسنين إليه ولم يشكرولي الشكر حقاً ولا حمد أهل الحمد أصلاً وهو الله عز وجل ومن حال بين المحسن إليه وبين الباطل وأقامه على مر الحق فقد شكره حقاً وأدى واجب حقه عليه مستوفى ولله الحمد أولأ وآخرأ وعلى كل حال.

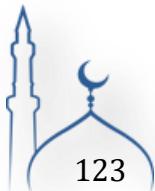




فصل في حُضُور مَجَالِسِ الْعِلْمِ

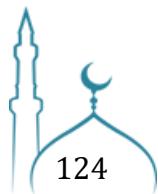


إذا حضرت مَجَلسِ عِلْمٍ فلا يكُنْ حُضُورُكَ إِلَّا حُضُورٌ مُسْتَزِيدٌ
عِلْمًا وَأَجْرًا لَا حُضُورٌ مُسْتَغْنٌ بِمَا عَنْدَكَ طَالِبًا عَثْرَةً تُشَيِّعُهَا أَوْ
غَرِيبةً تُشَنِّعُهَا فَهَذِهِ أَفْعَالُ الْأَرْذَالِ الَّذِينَ لَا يَفْلُحُونَ فِي الْعِلْمِ أَبْدًا.
إِذَا حَضَرَتْهَا عَلَى هَذِهِ النِّيَةِ فَقَدْ حَصَلَتْ خَيْرًا عَلَى كُلِّ حَالٍ وَإِنْ
لَمْ تَحْضُرْهَا عَلَى هَذِهِ النِّيَةِ فَجَلَوْسَكَ فِي مَنْزِلِكَ أَرْوَحْ لِبِدْنِكَ
وَأَكْرَمْ لِخَلْقِكَ وَأَسْلَمْ لِدِينِكَ. إِذَا حَضَرَتْهَا كَمَا ذَكَرْنَا فَالْتَّزِمْ أَحَدْ
ثَلَاثَةَ أُوْجَهٍ لَا رَابِعَ لَهَا وَهِيَ: إِمَّا أَنْ تَسْكُنْ سَكُوتَ الْجَهَالَ
فَتُحَصَّلَ عَلَى أَجْرِ النِّيَةِ فِي الْمَشَاهِدَةِ وَعَلَى الثَّنَاءِ عَلَيْكَ بِقَلْةِ
الْفَضْولِ وَعَلَى كَرْمِ الْمَجَالِسَةِ وَمُؤْدَةِ مِنْ تَجَالِسِهِ. إِنْ لَمْ تَفْعَلْ
ذَلِكَ فَاسْأَلْ سَؤَالَ الْمُتَعَلِّمِ فَتُحَصَّلَ عَلَى هَذِهِ الْأَرْبَعِ مَحَاسِنَ

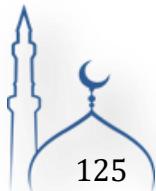


وعلى خامسة وهي استزادة العلم. وصفة سؤال المتعلم أن تسأل
عما لا تدری لا عما تدری فإن السؤال عما تدریه سخيف وقلة
عقل وشغل لكلامك وقطع لزمانك بما لا فائدة فيه لا لك ولا
لغيرك وربما أدى إلى اكتساب العداوات وهو بعد عين الفضول.
فيجب عليك أن لا تكون فضوليًا فإنها صفة سوء فإن أجابك
الذى سألت بما فيه كفاية لك فاقطع الكلام وإن لم يجبك بما
فيه كفاية أو أجابك بما لم تفهم فقل له لم أفهم واستزده فإن لم
يزدك بياناً وسكت أو أعاد عليك الكلام الأول ولا مزيد فأمسك
عنه. وإلا حصلت على الشر والعداوة ولم تحصل على ما تريد
من الزيادة. والوجه الثالث: أن تراجع مراجعة العالم وصفة ذلك:

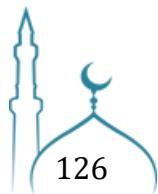
أن تعارض جوابه بما ينقضه نقضاً بينما فإن لم يكن ذلك
عندك ولم يكن عندك إلا تكرار قولك أو المعارضة بما لا يراه
خصمك معارضة فأمسك فإنك لا تحصل بتكرار ذلك على أجر



ولا على تعليم ولا على تعلم بل على الغيظ لك ولخصمك والعداوة التي ربما أدت إلى المضرات. وإياك وسؤال المعنت ومراجعة المكابر الذي يطلب الغلبة بغير علم فهما خلقا سوء دليلان على قلة الدين وكثرة الفضول وضعف العقل وقوه السخف وحسبنا الله ونعم الوكيل. وإذا ورد عليك خطاب بلسان أو هجمت على كلام في كتاب فإياك أن تقابلة مقابله المغاضبة الباعثة على المغالبة قبل أن تتبيّن بطلانه بِرْهَانٍ قاطع. وأيضاً فلا تقبل عليه إقبال المصدق به المستحسن إياه قبل علمك بصحته بِرْهَان قاطع فتظلم في كلا الوجهين نفسك وتبعد عن إدراك الحقيقة. ولكن أقبل عليه إقبال سالم القلب عن النزاع عنه والنزوع إليه إقبال من يريد حظ نفسه في فهم ما سمع ورأى فترتيد به علماً وقبوله إن كان حسناً أو رده إن كان خطأ فمضمونون لك إن فعلت ذلك الأجر الجزييل والحمد الكبير



والفضل العميم. من اكتفى بقليله عن كثير ما عندك فقد ساواك في الغنى ولو أنك قارون حتى إذا تصاون في الكسب عما تشره أنت إليه فقد حصل أغنى منك بكثير. ومن ترفع عما تخضع إليه من أمور الدنيا فهو أعز منك بكثير. فرض على الناس تعلم الخير والعمل به فمن جمع الأمرين فقد استوفى الفضيلتين معاً ومن علمه ولم يعمل به فقد أحسن في التعليم وأساء في ترك العمل به فخلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً وهو خير من آخر لم يعلمه ولم يعمل به. وهذا الذي لا خير فيه أمثل حالاً وأقل ذمّاً من آخر ينهى عن تعلم الخير ويصد عنه. ولو لم ينه عن الشر إلا من ليس فيه منه شيء ولا أمر بالخير إلا من استوعبه لما نهى أحد عن شر ولا أمر بخیر بعد النبی ﷺ وحسبك بمن أدى رأيه إلى هذا فساداً وسوء طبع وذم حال وبالله تعالى التوفيق. قال أَبُو مُحَمَّدٍ رضي الله عنه: فاعتراض ها هنا إنسان فقال: كان الحسن رضي الله عنه

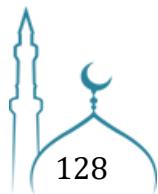


إذا نهى عن شيء لا يأتيه أصلاً وإذا أمر بشيء كان شديد الأخذ به وهكذا تكون الحكمة وقد قيل: أقبح شيء في العالم أن يأمر بشيء لا يأخذ به في نفسه أو ينهى عن شيء يستعمله. قال أبو مُحَمَّدٍ: كذب قائل هذا وأقبح منه من لم يأمر بخير ولا نهى عن شر وهو مع ذلك يعمل الشر ولا يعمل الخير. قال أبو مُحَمَّدٍ: وقد قال أبو الأسود الدؤلي: لا تنه عن خلق وتأتي مثله . . . عار عليك إذا فعلت عظيم وابدأ بنفسك فانهها عن غيرها . . . فإذا انتهت عنه فأنت حكيم فهناك يقبل إن وعظت ويقتدى . . . بالعلم منك وينفع التعليم قال أبو مُحَمَّدٍ: إن أبو الأسود إنما قصد بالإنكار المجيء بما نهي عنه المرء وإنه يتضاعف قبحه منه مع نهيه عنه فقد أحسن كما قال الله تعالى: أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْيَرْبُرِ وَتَنْهَوْنَ أَنفُسَكُمْ. ولا يظن بأبي الأسود إلا هذا. وأما أن يكون نهي عن النهي عن الخلق المذموم فنحن نعيذه بالله من هذا فهو



فعل من لا خير فيه . وقد صح عن الحسن أنه سمع إنساناً يقول :
 لا يجب أن ينهى عن الشر إلا من لا يفعله . فقال الحسن : ود
 إبليس لو ظفرمنا بهذه حتى لا ينهى أحد عن منكر ولا يأمر
 بمعروف . وقال أَبُو مُحَمَّدٍ : صدق الحسن وهو قولنا آنفًا . جعلنا
 اللَّهُ مِنْ يُوْفَقُ لِفَعْلِ الْخَيْرِ وَالْعَمَلِ بِهِ وَمَنْ يَبْصِرُ رِشْدَ نَفْسِهِ
 فَمَا أَحَدٌ إِلَّا لَهُ عِيُوبٌ إِذَا نَظَرَهَا شُغْلَتْهُ عَنِ الْغَيْرِ وَتَوَفَّانَا عَلَى سَنَةٍ
 مَحْمَدٌ ﷺ آمِينٌ رَبُّ الْعَالَمِينَ . تم الكتاب والحمد لله تعالى وحده
 وصلاته وسلامه على أفضل خلقه سيدنا مجد و على آله و
 صحبه وعترته الطاهرين أبداً إلى يوم الدين . آمين .

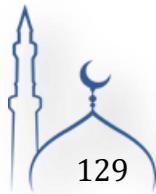




128

الفهرس

المقدمة.....	4
فصل في مداواة النفوس و إصلاح الأخلاق الذميمة	6
فصل في العلم.....	18
فصل في الأخلاق والسير	24
فصل في الإخوان والصداقه والنصيحة.....	43
فصل في المحبة وأنواعها.....	58
فصل في صباحة الصور وأنواعها.....	67



- فصل فيما يتعامل الناس به في الأخلاق.....69
- فصل في أدوات الأخلاق الفاسدة ومداواتها.....84
- فصل من غرائب أخلاق النفس113
- فصل في تطلع النفس إلى ما يستر عنها من كلام مسموع أو شيء يدنى إلى المدح وبقاء الذكر116
- فصل في حضور مجالس العلم.....122

